

REQUEST CARD (please type)

NO. OF COPIES

Shahid, Muhammad Isma'il

Darjāt-i Imamat

RESERVED

LISHER / DATE Delhi

PRICE

DEALER / CAT. NO. / ITEM NO.

Raj Muhammad 58-54

LOCATION

TRUCTIONS Rush

REQUESTED BY

COUNTER SIGNED BY

SB

15

1



Digitized by the Internet Archive
in 2017 with funding from
University of Toronto

Shahīd, Shāh Muḥammad
Ismā'īl

Darajāt-i Imāmat

BP
166
.94
553
1899

وَجَعَلْنَا لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا

أَحْمَدَ وَهَمْنَةً كَمَا تَبِطَّابِقُ الْقَدَرُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا

أَنَا مِيرزا
در خا

ترجمہ اردو

أَنَا مِيرزا
در خا

از ایضات جبریل خانب لانا محرابیل شہید ترجمہ خانب لوی محمد الطیف صاحب سہو عم

مَطْبَعُ فَارُوقِ دہلی

اس کتاب کے
مسلک خانہ
کے ایضات
میں
میرزا
در خا
کا
ترجمہ
اردو
ہو
گیا
ہے



BF

166

94

1353

1399

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي قَالَ فَاَمَّا يَلْبِسُكُمْ صَبِيَّ هُدًى مِّنْ تَبِعَ هُدًى اَيْ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
 يَحْزَنُونَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى اَكْرَمِ الْخَلْقِ مُحَمَّدٍ الَّذِي قَالَ لَا يَزَالُ هَذِهِ الدِّينُ قَائِمًا حَتَّى تَقُومَ
 السَّاعَةُ اَوْ يَكُونَ عَلَيْهِمْ مَا نَعَتْ خَلِيفَةً كُلُّهُمْ مِّنْ قُرَيْشٍ وَعَلَى الْاَئِمَّةِ وَاضْحَايَاهُ اَجْمَعِينَ
 اَمَّا بَعْدُ فَيَحْمِلَانِ سِرًا بِعَصِيَانِ ابُو حَنِيفَةَ عَجْدِ اللَّطِيفِ قُرَيْشِي شَيْبُو غُفْرَانِهِ وَلَوْ اَلِيهِ
 عِزُّ رُوَارِثَةٍ كَيْ اِيك رُوَزْجَابِ فَيَضَابِ مَحْذُومِ مَكْرَمِ شَيْ مُحَمَّدِ اسْحَاقِ صَاحِبِ مِلَّةِ الْمَدِينَةِ
 نِي مَنْصِبِ اِمَامَتِ خَابِ مَقْبُولِ بَارْكَاهِ رَبِّ مُجِيدِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ سَمْعِيلِ شَهِيدِ
 رَحْمَةِ الْمَدِينَةِ كِي وَاسْطِ ارْشَادِ فَرَايَا هِنْ دَغَا كَسَارِ نِي اِبْنِي هِنْ دَغَانِي پَرِ خِيَالِ كَرِ كِي اِسْ اَمْرِ سِي
 اِنْكَارِ كِي لِيكِنِ جَنَابِ مَهْدُوحِ كِي كَمْتَرِ نَوَازِمِي اَوْ سِنْ غُلْفِي نِي نِي چھوڑا كِي اِسْ اَمْرِ سِي اَعْرَاضِ كِي جَاغِي
 چَارَا چَارِ بَنَامِ پُرُورِ دُكَ خَامَةِ رَسُوَارِ كُو اِسْ مِيْدَانِ دُشُوَارِ كَزَارِ كِي طَرْفِ بُرْهَايَا اَوْ جُو كُچھِ خِيَالِ نَا سَا مِيں آيَا
 سَنَةِ تِيرِ سُوچھِ هَجْرِي مِيں اَوَاقِ اِبْيَاضِ بَاسِ كَانْقَشِ حَايَا جَنَابِ بَارِي سِي دَعَا كِي اِسْ كُو مَقْبُولِ
 خَاصِ اَمَامِ فَرَاغِ اَوْ قِيَامَتِ تَاكِ لُو كُوں كُو اِسْ كَانْفَعِ پُنْجَاغِي اَبِ اَرَبَابِ سَخْنِ كِي
 خَدْمَتِ مِيں كَزَارِشِ سِي كِي اِسْ كِتَابِ مِيں جِسْ مَقَامِ پَرِ خَطَا اَوْ رَغْزِشِ مَلاحِظِ فَرَا مِيں بَعِيْنِ
 صَوَابِ صِلَاحِ فَرَا كَرِ حَيْثُمِ پُوشِي كُو كَامِ مِيں لَآئِي اَسْلِي كِي بَهُولِ چُوكِ اِنْسَانِ كَا قَدِيمِ شَعَارِ سِي
 لَارِي سِي عِيْفَاتِ پُرُورِ دُكَ سِي

وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدًى

رسالہ منصب امامت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ قَالَ فَاِمَّا یَاۤئِیْتُکُمْ
مِیۡتٰی هٰذِیۡ فَمِنْ تَبِعِ هٰذِیۡ فَلَا خَوْفَ
عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ وَالصَّلٰوَةُ وَالسَّلَامُ
عَلٰی اَکْرَمِ الْخَلْقِ مُحَمَّدٍ الَّذِیْ قَالَ لَا یَزَالُ هٰذَا
الَّذِیۡنَ قَامَ اَحٰثِیۡ تَقُوْمُ السَّاعَةُ اَوْ یَکُوْنُ عَلَیْکُمْ اِنَّا کَعَشَرَ
خَلِیْفَۃَ کُلِّہُمْ مِنْ قَبْلِیۡ وَ عَلٰی الْاِیۡمِ وَاَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیۡنَ
اِنَّا بَعْدَ سَیِّدِہٖ بِنْدَہٗ ضَعِیْفِ الرَّاجِیۡ حَمۡدُہٗ ہَدٰی جَلِیۡلِ
اَحقرِ الْعِبَادِ مُحَمَّدٍ اَعِیۡلِ عَفَا اللہُ عَنْہُ کہ اِن رسالت
وہ بیان حقیقت امامت و ذکر اقسام او و ان مشتمل
بر دو فصل است

فصل اول در بیان حقیقت امامت

و ان مثل بر دو قسم است قسم اول و ذکر جذبی از کمالات انبیاء
علیہم السلام کہ تحقیق معنی امامت و خل میدا رو باید دانست کہ
امام نائب رسول است امامت ظل رسالت حکام نائبان
احکام منیب توان شناخت حقیقت ظل از حقیقت اصل
توان دریافت بنا علیہ تعداد جذبی از کمالات رسول علیہم الصلوٰۃ
و السلام کہ تحقیق معنی امامت و خل میدا رو برین مقام لازم آمد
بس مگویم کہ مقامات انبیاء و کمالات ایشان ہر چند بسیار است
و خارج از حد شمار کہ در ہمارا آن انبیا مثل مردم کہ از احادیث ہم
بل مستعد لیکن انچہ از کمالات ایشان تحقیق معنی امامت و خل
میدا رو برین مقام راجع میشود و جا بہت و ولایت و بعثت و ہدایت

ترجمہ منصب امامت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب سے بڑا اسے کہ جسے فرمایا پس جو آدمی تمہارے پاس میری موت
ہدایت پس جو کوئی میری موت کی خبر نہی نہیں آئے اور نہ انکو علم
اور رحمت کا کہ اسلام نازل ہو بزرگترین خلق پر کہ نام پاک انکا محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) جن کا ارشاد ہے ہمیشہ یہ دین قائم رہے گا
یہاں تک کہ قیامت قائم ہوئے اور ہوویں اُن پر بارہ خلیفے
سب کے نسب ریشی ہوں اور اُن کی آل پر اور اُن کے
دوستوں پر سب پر

حمد و صلوة کے بعد بندہ ضعیف امیدوار رحمت خدا
جلیل کترین بندگان محمد اعیل عفا اللہ عنہ عرض کرتا ہے کہ
اِن رسالت منصب امامت میں امامت کی حقیقت کا بیان
اور اُس کے اقسام کا ذکر ہے اور اُس کی تفصیل میں

پہلی فصل میں امامت کی حقیقت کا بیان ہے

اس فصل کی دو قسمیں ہیں پہلی و تم میں حضرت انبیا علی نبینا وعلیہم السلام
کے چند کمالات کا ذکر ہے کہ جو تحقیق معنی امامت میں دخل رکھتے ہیں
معلوم کرنا چاہیے کہ امام نائب رسول ہو اور امامت ظل رسالت ہے
نائب کے حکام کی حقیقت منیب کے حکام سے پہچاننے چاہیے اور سایہ کی
حقیقت اصل کی حقیقت سے جاننا چاہیے بنا بریں اِن مقام پر حضرت
انبیا علیہم الصلوٰۃ و السلام کے چند کمالات کی تعداد کہ تحقیق
معنی امامت میں دخل ہو لازم آئی نظر ملے گی ان کے تمام کمالات
کہ مقامات انبیاء و کمالات مرسلین ہر چند بسیار از بسیار خارج
از حد شمار ہیں جو ہم جیسے آدمیوں سے کہ احادیث سے ہیں
اُن کا احاطہ اور احصار دشوار ہے لیکن جو کچھ کمالات کہ تحقیق
معنی امامت میں دخل رکھتے ہیں اُن کا مہجہ ناچہ اصل
ہیں۔ و جا بہت و ولایت و بعثت و ہدایت

و سیاست پس تحقیق مفہومات این کلمات خمسہ در ضمن
تنبیہات خمسہ بیان باید نمود تنبیہ اول در تحقیق معنی
وجاہت باید دانست کہ انبیاء علیہم السلام را بحضور
حضرت رحمان بہ نسبت جمیع افراد انسان نوعی از امتیاز
ثابت است کہ بہ نگاہ مہربانی منظور اند و بلطف الی مسرور
بمرتبت النعمان سرفرازند و بمرتد اکرام ممتاز۔ یا سہمین چہن محبوبیت
اند۔ اور نگ نشین انجمن قبولیت۔ آخر ان افلاک انہ اند
افسار ان ملک قدس اند بقضی مناصب عظیمہ لائق اند
و در سر انجام مہمت فحیمہ فائق سرداران محافل کہ بیان اند
و تملک عساکر قدوسیان بہمت ایشان مفتاح اخلاق
ابواب است۔ و دعائی ایشان بلایب سحاب۔ محب
ایشان محبوب حضرت تبار باب است بسفوف ایشان
بسفوف آنجناب محبت ایشان باعث رفیع درجات است
و توسل ایشان وسیلہ نجات۔ انشا کہ در ملک ایشان
جالب عطیات است۔ و آہنماک و اتباع ایشان وافع
بلیات منبع فیض غیب اند۔ و مخزن اسرار لایب۔ آذنائی
مساعی متوسل ایشان بنیات شکوہ است۔ و آفج معای
متبع ایشان فی الحال مغفور بہا ریاضات شادہ است کہ
از مزناض یگانہ بہ نسبت ایشان بظہور میرسد۔ و آخر مہتابہ
کوہ کندن و کاہ بر آوردن میشود۔ و سہل اعمال سہل است
کہ از توسل ایشان سرور یزد۔ بلایب شہ شہرات جزئیہ در
دنیا و آخرت میگردد۔ و تقریب الی العبد توسل ایشان سہل است کہ
سلوک کن بر راہ نور و ان طریق اطاعت بغایت سہل است
آسان و بدون توسل ایشان محض ہرزہ گردی است کہ مسلمان
پس مراد وجاہت بہم است کہ مذکور گردید۔ از ہنرین بیان

و سیاست سوال کلمات خمسہ کی مدافعی کی تحقیق تنبیہات
خمسہ کے ضمن میں کجائی کی پہلی تنبیہ وجاہت کے معنی
کی تحقیق میں ہے۔ جاننا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام کو
بخصوص حضرت رحمان بہ نسبت جمیع افراد انسان ایک نوع کی امتیاز
ثابت ہے کہ منظور نظر عنایات خداوند و دیکھائی میں اور بلطف
ربانی مسرور الوقت و خوشحال ہیں۔ ہر از یاد انعام الہی ممتاز
ہیں بہرتی اکرام نامتناہی سرفراز محبوبیت کے چہن کے پاس میں
مقبولیت کے انجمن کے اور نگ نشین۔ آخر کے افلاک انہ میں
قدس کے افلاک کے سرفراز عظیمہ کی توفیق انھیں کی ذرات
ببرکات کو زیبا ہے اور مہمت فحیمہ کا سر انجام انھیں کی انفاق وسیع
ساتھ خوشنما ہے کہ وہاں کی محفل کے سردارین و سیدیوں کے لشکر
کے سربراہ کا ہیں انکی بہمت اور اولو العزمی در ہائے بست کی کلید
انکی عالم لایب قبول بلکاہ رب محبت کے بنگاہ و ست محبوب حضرت
رہلار باب سے ہانکا و شمن و شمن آنجناب ہے انکی محبت بلحت ترقی و بجا
ہے انکا توسل وسیلہ نجات ہے انکی تعلیمہ جالب عطیات ہے انکا اتباع
وافع بلیات ہے۔ منبع فیض غیب ہیں مخزن اسرار لایب ہیں۔
انکے متوسلین کی ادنیٰ سی سہی بدرجہ غایت مشکور ہے۔ انکے
متبعین کا بے سے بڑا گناہ فی الحال مغفور ہے۔ بہت سے
ریاضات شادہ کہ ان کے بیگانے مزناض سے عمل میں آئے
ہیں۔ آخر کوہ کندن اور کاہ بر آوردن کے مصداق
کہلائے ہیں اور بہت سے سہل اعمال کہ ان کے متوسل
کے فات سے صدور پاتے ہیں بلایب شہ شہرات جزئیہ دنیا
و آخرت بخجائی ہیں۔ نزدیک بارگاہ خداوندی انکے توسل سے
وہ شاہراہ ہے کہ جس کا طہر کرنا سا لکان طریقت پر نہایت سہل
اور آسان ہے اور بدون توسل انکی کے محض ہرزہ گردی
اور کوہ نور دیئے سر و سامانی ہے سوہرا و وجاہت
سہوہی ہے کہ جس کا پہننے ذکر کیا اور سامان سے بھی

واضح ہوا کہ منصب جاہلیت کے تین شعبے ہیں اول محبوبیت
بہ نسبت سب العالمین و عزت و رفا کہ مقربین و ساطت
فیض بہ نسبت عباد صالحین و بہن و ساطت با لفظ
سیاوت تعین توان کر و پس منصب جاہلیت کتب با
از محبوبیت و عزت و سیاوت و چنانکہ این منصب
بہ انبیاء امد ثابت است کما قال اللہ تعالیٰ فی سورة
آل عمران اذ قالَتِ لِلَّذِیْکَ یُؤْمِنُ اِنَّ اللہَ یُبْتَزُّکَ
بِحِکْمَہٖ مِنْہُ اَسْمَہُ النِّسِیۃُ عِیۡیٰ اَبْنُ مَرْثَدَہٗ وَحِیۡہَا
فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَۃِ وَفِی الْمُنِّیۡنَ عَنِ سُوْرَةِ الْاَحْزَابِ یَا اَیُّہَا
الَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا لَا تَكُوْنُوْا کَالَّذِیۡنَ اٰذَوْا مُوْسٰی فَاَبْرَکَ
اللہُ رُحْمًا قَالُوْا وَکَانَ عِندَ اللہِ وَجِیۡہُہَا
وہم جن ویکر عباد و مقربین را ہم علی حسب قدم این منصب
جلیل القدر بدست می آید چنانچہ در حدیث واروشہ
لَا یَزَالُ یَتَقَرَّبُ عَبْدٌ لِّیْ بِالْاَوْفَالِ حَتّٰی اَحْبَبْتُہٗ
فَاِذَا اَحْبَبْتُہٗ کُنْتُ سَمْعَہُ الَّذِیْ یَسْمَعُ بِہٖ وَبَصَرَہُ
الَّذِیْ یُبْصِرُ بِہٖ وَیَدَہُ الَّتِیْ یَبْطِشُ بِہَا وَوَجْہَہُ الَّتِیْ
یَسْتَشِیْ بِہَا وَلَٰکِنْ سَأَلْنِیْ لَا اَعْطِیْہُہٗ وَلَٰکِنْ سَأَلْنِیْ لَا
وَنِزَارِوْشَدَہٗ مَنْ عَادَیْ لِّیْ وَلِیًّا فَقَدْ اَبَارَدْنِیْ بِالْحَرْبِ
وَنِزَارِوْشَدَہٗ اُولٰٓئِکَ سَخِرْتُ لَکُمْ اَمَّتْہُمْ بِیْدِیْ جَعَلْتُ
این وجاہت مذکور بہ انبیاء امد و دیگر خواص عباد و لہد
ثابت است فاما این وجاہت و دو قسم است قسم اول
وجاہت اجتہابی قسم ثانی وجاہت کسبی این معنی را
و ضمن تمثیلی البیاض باید کرد و پائش آنکہ چنانچہ امراء
عالی مقام و رؤسا و رؤی الاحترام وجاہتہ بحدود
یا و شاہی البتہ حاصل می باشد لکن حصول آن بطریق

واضح ہوا کہ منصب جاہلیت کے تین شعبے ہیں اول محبوبیت
بہ نسبت سب العالمین و عزت و رفا کہ مقربین و ساطت
فیض بہ نسبت عباد صالحین و بہن و ساطت با لفظ
سیاوت تعین توان کر و پس منصب جاہلیت کتب با
از محبوبیت و عزت و سیاوت و چنانکہ این منصب
بہ انبیاء امد ثابت است کما قال اللہ تعالیٰ فی سورة
آل عمران اذ قالَتِ لِلَّذِیْکَ یُؤْمِنُ اِنَّ اللہَ یُبْتَزُّکَ
بِحِکْمَہٖ مِنْہُ اَسْمَہُ النِّسِیۃُ عِیۡیٰ اَبْنُ مَرْثَدَہٗ وَحِیۡہَا
فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَۃِ وَفِی الْمُنِّیۡنَ عَنِ سُوْرَةِ الْاَحْزَابِ یَا اَیُّہَا
الَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا لَا تَكُوْنُوْا کَالَّذِیۡنَ اٰذَوْا مُوْسٰی فَاَبْرَکَ
اللہُ رُحْمًا قَالُوْا وَکَانَ عِندَ اللہِ وَجِیۡہُہَا
وہم جن ویکر عباد و مقربین را ہم علی حسب قدم این منصب
جلیل القدر بدست می آید چنانچہ در حدیث واروشہ
لَا یَزَالُ یَتَقَرَّبُ عَبْدٌ لِّیْ بِالْاَوْفَالِ حَتّٰی اَحْبَبْتُہٗ
فَاِذَا اَحْبَبْتُہٗ کُنْتُ سَمْعَہُ الَّذِیْ یَسْمَعُ بِہٖ وَبَصَرَہُ
الَّذِیْ یُبْصِرُ بِہٖ وَیَدَہُ الَّتِیْ یَبْطِشُ بِہَا وَوَجْہَہُ الَّتِیْ
یَسْتَشِیْ بِہَا وَلَٰکِنْ سَأَلْنِیْ لَا اَعْطِیْہُہٗ وَلَٰکِنْ سَأَلْنِیْ لَا
وَنِزَارِوْشَدَہٗ مَنْ عَادَیْ لِّیْ وَلِیًّا فَقَدْ اَبَارَدْنِیْ بِالْحَرْبِ
وَنِزَارِوْشَدَہٗ اُولٰٓئِکَ سَخِرْتُ لَکُمْ اَمَّتْہُمْ بِیْدِیْ جَعَلْتُ
این وجاہت مذکور بہ انبیاء امد و دیگر خواص عباد و لہد
ثابت است فاما این وجاہت و دو قسم است قسم اول
وجاہت اجتہابی قسم ثانی وجاہت کسبی این معنی را
و ضمن تمثیلی البیاض باید کرد و پائش آنکہ چنانچہ امراء
عالی مقام و رؤسا و رؤی الاحترام وجاہتہ بحدود
یا و شاہی البتہ حاصل می باشد لکن حصول آن بطریق

متصور ہوتا ہے اول یہ کہ ایک شخص نے کمالات ذاتی
مالک مست حاصل کردہ و خدمات شائستہ بجا آوردہ و کمال
ورج بہترین زمین و مثال او امر او بر خود کو ارا ساختہ و جان و
مال و عزت و آبرو و اطاعت و در باختہ پس نظر بلیاقت
اطاعت و عنایت مالک بجال او متوجہ گردیدہ و او را
مقام و جاہت بدست آمدہ و طریق ثانی آنکہ بادشاہ
حکیم را وہ فرماید کہ کسے را تربیت و تادیب فرمودہ بہ منصب
امارت و وزارت قائم گردانند بنا علیہ طغی را از رعایتے
خود ممتاز فرمودہ بچیلہ خاص ملقب نمایند و او را بذات خود
تربیت و تادیب فرماید و در کف و ولایت و کفالت خود
پرورش کند و نہال تربیت او را بزلال عنایت خود
آب و ہفتی کہ بسایہ حمایت خود بکمال نشو و نما رساند و ثم
ثمرات مقصود گردانند باز کمالات تعلیمیہ خود را در نظر حضار
مقصود با انواع تدبیرات بر روی کار آورد و منصب مقصود
بہ او سپارد اگرچہ منصب کور بالفعل نظام نظر بطو کمالات
مستلزمہ فاما منصب مذکور فی تحقیق نہان وقت
با و مستلزمہ بود کہ او را در سن طفولیت برائے اقامت
این منصب پرورش فرمودہ پس این منصب و جاہت
اقل حاصل گردید و حصول کمالات و اولے خدمات
از فرع اوست پس جاہت اولیٰ مترتب بہ تحصیل کمالات
و اولے خدمات بخلاف ثانی کہ حصول کمالات و ظهور
خدمات مترتب بہ حصول جاہت بہچنین خواص
عباد الہ و انیز بحضور ملک علی الاطلاق و مالک
بالاستحقاق منصب جاہت بہ و طریق حاصل میشود
اول نتیجہ اولے عبادت مست و ثانی حاصل حصول ہمہ کمالات

متصور ہوتا ہے اول یہ کہ ایک شخص نے کمالات ذاتی
پسندیدہ خداوند حاصل کیے اور خدمات شائستہ بارگاہ بجالا
اور تکالیف بسیار و رنج بینہا کار صدمہ بجا آوری ارشاد میں
اپنی ذات پر اٹھایا اور جان و مال و عزت و آبرو کو اسکی اطاعت
اور فرمانبرداری میں لوٹا یا پس خطر بلیاقت و اطاعت عنایت
خداوندی و الطاف بادشاہی اسکے حال کی طرف متوجہ ہوئیں
اور اسکو مقام و جاہت حاصل ہوا۔ دوسرے طریق کا بیان
یہ کہ بادشاہ و ناچاہے کسی کو مذہب اور مذہب فرما کر منصب
امارت و وزارت پر قائم کرے بنا پر کسی لشکر و رسال کو اپنی رعایا
سے ممتاز و خوش حال فرما کر چیلہ خاص کے ساتھ ملقب فرمائے اور اسکو
بناش و معزز تادیب تربیت میں لائے اور سایہ ولایت و فضل کفالت میں
انکی پرورش کرے اور اسکی تربیت کے مثال کو اپنی عنایت کمال سے
ثروتازگی اور شادابی بخشے یہاں تک کہ اپنے سایہ حمایت میں
اسکو کمال نشو و نما پر پہنچائے و ثم ثمرات مقصود کرے پھر یہ کمالات
تعلیمیہ کو حاضری حضور کی نظر میں اقسام مقام کی تدریج کے ساتھ ظاہر
کرے اور منصب مقصود اسکو مرحمت فرمائے۔ اگرچہ یہ تفریق منصب
بالفعل نظر ظاہر اسکے کمالات ظاہری کا نتیجہ معلوم ہوتا ہے لیکن
در حقیقت یہ مرتبہ اس کو اسی وقت تسلیم ہو چکا تھا کہ
جب ایام طفولیت میں بادشاہ نے اس منصب دینے
کے لیے اس کی پرورش فرمائی تھی۔ الحاصل منصب
و جاہت اول حاصل ہوا اور حصول کمالات اور ادائے
خدمات اس کی فرع ہے پس و جاہت اولیٰ تحصیل کمالات
اور ادائے خدمات پر مترتب ہے بخلاف ثانی کہ ہمیں کمالات کا
حصول اور خدمات کا ظہور و جاہت کے حصول پر موقوف ہے
ایسے ہی خاصان بارگاہ کو بادشاہ علی الاطلاق و مالک بالاستحقاق
کے حضور میں و طریق پر منصب و جاہت حاصل ہوتا ہے اول
نتیجہ اولے عبادت اور ثانی اصل اصول جملہ کمالات

بیباک اندو در قلع و ساو و شیطانی سفاک بر طہارت فطرت
مجبور اند و عبادت رب اعز است مشغول اکثر محبت حق و دل
افروختہ اند و غیر حق را سرسوخند۔ در زہد و قناعت بی بدل اند
و در صبر و استقامت ضرب المثل۔ در حل مشکلات فہم ممتاز اند
و در سرانجام مہمت بہت بلند پرواز۔ فخر حق و علم اند و معدن
عفو و حلم مجمع خلعت و فائدہ و منبع عفت و حیا۔ بہ کافہ خلاق حیم
اند و مراعات علائق کریم۔ یگانہ بہ یگانہ اند و ہماے ہر خانہ۔
در پے ہرگز زندہ و وان اند و در پس ہرگز زندہ سرگردان۔ آب و
نیسان سخاوت اند و بہا گلستان ساحت۔ شیران بیشہ
شجاعت اند و دلیران میدان شہامت۔ راست باز اند۔
سچشم و دشمن نواز۔ در مقام اخلاق یگانہ آفاق اند و بہت
طالبین حق عاشق و مشتاق بہینت مقصود از لفظ و لا
درین مقام از بہین بیان واضح گشت کہ مرتبہ ولایت را
سہ شعبہ است اول معاملات صداقہ مثل الہام و تعلم و
تفہیم غیبی و حکمت دوم مقامات کاملہ مثل محبت خدایت
توکل و رضا و تسلیم و صبر و استقامت و زہد و قناعت و تفریہ
تجربہ رسوم اخلاق فاضلہ مثل علو مہمت و وفور شفق و حلم
حیا و محبت و قفا و صدق و صفاء و سخاوت و شجاعت و
امثال فلک پس گویا منصب ولایت ازین سہ شعبہ مرکب
توان گفت ہر چند این ولایت جمیع خواص عباد و امرد را
حاصل می شود و چنانچہ کریمہ الالان ادریاء اللہ لا خوف
علیکم ولا کلمۃ یحزنون الذین امنوا و کالوا یسعون
بر آن ولالت میدار و لکن ولایت این کبار نگذیر میدار
بیانش اینکہ حق جل و علی دو کمال بس عظیم از خزانہ خاص خود
بایشان عطای فرماید و آن ہر دور و در تمامی کمالات مذکور

بیباک ہیں و دفع و ساو و شیطانی میں سفاک۔ بر طہارت فطرت
ابتدا سے انکی جبلت اور معمولی ہوا و عبادت رب العزت میں اس
دن ان کے مشغولی اکثر محبت حق سے انکادول افروختہ ہے اور غیر
حق ان کے نزدیک سرسوخند۔ زہد و قناعت میں بے بدل
ہیں اور صبر و استقامت میں ضرب المثل۔ حل مشکلات فہم میں ممتاز
ہیں اور سرانجام مہمت علمیں بلند پرواز عقل و علم کے مخزن ہیں
اور عفو و حلم کے معدن۔ مجمع خلعت و فائدہ و منبع عفت و
حیا جمیع خاص عام کے حال پر حیم ہیں اور تمام تعلقات کی
رعایت میں کریم۔ یگانہ بیگانہ ہیں اور ہماے ہر خانہ۔ ہر جگہ
ولے اور نفرت کرنے والے کے پیچھے روانہ وال ہیں راہ پر
لائیں اور ہر ایک ستانیولے اور ایذا دینے والیکے پیچھے سرگردان ہیں کہ
انکواسکے عادات سے باز رکھکر سایہ عاطفت میں پہنچائیں۔
سخاوت میں انکیاں ہیں اور ساحت میں بہا گلستان شجاعت
اور بہادری کے جہانہ کے شیر ہیں شہامت اور سرداری کے
میدان میں لیر۔ چشمی اور راستبازی انکا کام ہے دوست پروری
اور دشمن نوازی انکا سرانجام۔ محاکم اخلاق میں کینٹائے نامیر
طالبان حق کے عاشق اور پروانہ۔ احاصل میں مقام ہر کر الہام
میں مقصود و لفظ ولایت یہی ہے کہ معروض ہوا۔ ایسے بان سے ظاہر
ہوا کہ متبہ ولایت کے تین شاخیں ہیں اول معاملات صداقہ
مثل الہام و تعلم و تفہیم غیبی و حکمت دوم مقامات کاملہ مثل محبت
خدا و توکل و رضا و تسلیم و صبر و استقامت و زہد و قناعت
تفریہ و رسوم اخلاق فاضلہ مثل علو مہمت و وفور شفق و حلم و حیا
محبت و قفا و صدق و صفاء و سخاوت و شجاعت وغیرہ گویا منصب
ولایت ان تین شعبوں کے ہے ہر چند ولایت جمیع رنگان خاص کو حاصل
ہو چنانچہ آیت کریمہ (ترجمہ) خبر تحقیق و دست آمد کے نہیں خوف او پر
لنگے اور نہ وہ غلین ہونگے جو ایمان لئے اور نہ پیڑگار۔ ہر حال ہی لیکن ان
مقبولان بارگاہ کی ولایت کارنگ اور ہی ہے جس کا بیان یہ ہے کہ
خداوند و ابجلال بہت بڑے و کمال اپنے خزانہ خاص سے
انکو عطا فرماتا ہے اور ان دونوں کو تمامی کمالات مذکورہ میں

جاری و ساری می نماید پس ہر کمال ایشان بنگے و گیمی برآید
مستاز کمالات او یار دیگر اول عبودیت است و ثانی
عصمت بمعنی عبودیت است کہ ایشان با وجود اتصاف
این کمالات نقصان فی خود و انما لظوظ خاطر می مانند
این کمالات را مثل لباس معاری انکارند و مثالی تعلیب
لیل و نہار می شمارند و انما بحض فضل رب العالمین
می دارند و ہر حال شکر را بجای آرند و گاہے خود را از بندگی
نمی کنند و ہمیشہ راہ تاؤب می وند و ادنی مراتب گستاخی و
شوخ چینی ہرگز روا نمی دارند و نوعی از ناز و تخرنجیال
نمی آرند از سکر و شطع بیزارند و از شویش و تنی سوت برد
ہمیشہ راہ بندگی پویند و زیادت سرافکندگی می جویند
علی الدوام تضرعات عبودیت می دارند و دعا تضرعات
الوہبت۔ بسان خاک خاموش اند نہ مثل آتش در
جوش۔ و مقام تجرید و تفرید از بندگان الہی متفرق شوند
و حقوق و می الحقوق تلف نکنند و مقام توکل را بہت
لا یعقل نروند و طریقہ تاؤب را کہ عبارت از رعایت ہمت
است بالکل از دست نہ ہند و بتا بر شوق لذت مناجات
از گم گشتگان با دیضالت دامن کشند بلکہ تخلل اوقات
مناجات و دارند و بہدایت ایشان بہت برگمارند
و مقام حسن خلق مدہانت و روی متین و مساہلت و حکام
رب العالمین گوارا نمی کنند و ہرگز بہ این اہ ناروا نمی روند
و در مقام سخاوت و ساحت ہر طرف راہ نہ ہند و در مقام
شجاعت و شہامت تابع جوش و غضب نہ پس گویا کہ
افعال و اقوال ایشان از افضل افعال کاملہ ایشان
صادق نیست بلکہ در محض اطاعت رب العالمین است پس

جاری و ساری کرتا ہے پس انعام کمال و سرے رنگ میں نظر
ہوتا ہے کہ او لباس کے کمالات سے ممتاز اور جدا ہو اور
عبودیت ثانی عصمت عبودیت کے معنی یہ ہیں کہ یہ حضرات
بایں ہمہ کمالات اپنے نقصان فی الی کو ہمیشہ ملحوظ خاطر رکھتے ہیں اور
ان کمالات کو مثل لباس مستعار اور ناپایدار جانتے ہیں اور گردش
لیل و نہار کے مشابہہ جانتے ہیں ہمیشہ محض فضل رب العالمین پر
نظر رکھتے ہیں اور ہر حال میں شکر پروردگار بجا لاتے ہیں کہ کبھی بندگی
سے تجاوز نہیں فرماتے ہمیشہ راہ ادب میں چلتے ہیں گستاخی اور شوخ چینی
کے ادنیٰ سے مرتبے کے بھی ہرگز برگزارد اور انہیں سوتے کسی قسم کا
ناز و تخرنجیال میں نہیں لاتے نشہ اور بیوہ باتوں سے بیزار ہیں اور
شویش اور تنی سے دست بردار۔ ہمیشہ راہ بندگی میں ہر باں ہیں اور
زیادتی سرافکندگی کے جویں۔ رات دن تضرع و زاری جنبیاری
میں اپنی نسبت انکاشتغال ہو عبودیت اور الوہبت کا دعویٰ اور
ند و دعا ان کی ذات سے محال ہو یا نہ خاک کے خاموش میں مثل
آتش جوش مقام تجرید و تفرید میں بندگان خدا سے الگو نفرت
نہیں ہوتی حق داروں کے حقوق ضائع کرنا ان کی عادت نہیں
مقام توکل میں ستان بے عقل کی راہ پر نہ چلیں اور طریقہ تاؤب
کہ رعایت ہباب ہو کہتے ہیں بالکل ہاتھ سے نہ دین و جوش
لذت مناجات گم گشتگان با دیہ گمراہی سے دامن چھڑائیں بلکہ
مناجات کے اوقات میں خلل گوارا کر کے ان کی ہدایت
میں صرف ہمت اپنی فرمائیں مقام حسن خلق میں سے کم ہمتی
اور سہل انکاری دین متین اور احکام رب العالمین میں گوارا
نہیں فرماتے ہرگز ہرگز اس راہ ناروا کی طرف قدم نہیں
اٹھاتے مقام سخاوت اور ساحت میں ہر طرف کو راہ
نہیں معرکہ شجاعت اور شہامت میں جوش و خروش کا نام نہیں
الحاصل ان کے افعال اور اقوال ان کے اخلاق کا ایک باعث
سرور نہیں ہوتے بلکہ محض اطاعت رب العالمین بلکہ ہر گز کا جو ہے

مذکور خواہد گردید ان شاء اللہ تعالیٰ تنبیہ ثالثہ بیان
 حقیقت بعثت - باید دانست کہ انبیاء علیہم السلام مامو
 می شوند ببلای حکام بسبب خواص عوام و بعثت را یکے
 صورت ظاہر است و یکے حقیقت باطنہ ظاہرین ہیں کہ
 از جانب حق جل علی بطریق وحی یا الہام امر بتبلیغ احکام
 ایشان برسد و تحقیقش آنست کہ رحمت فراوان و شفقت
 نے پایاں بنسبت سبعون الہم در قلوب ایشان اتقا فراید
 بشاہ القاسم شدت محبت و شفقت و قلوب آبلے
 بنسبت انبار پس چنانکہ گستاخی انبار و آوارگی آنها با
 جہنم و نابطل و مضطرب قلوب آبامیکر و حتی کہ تلف جان و مال
 و پے تاپ و تعلیم ایشان بر خود گوارا میسازند و چہ قدر جہد و جہد بتبلیغ بجا
 می آرند و راحت ایشان را بعینہ راحت خود می نگارند و رنج ایشان را بعینہ
 رنج خود می شمارند و از تیر و دل خواہان بہوش ایشان نمی باشند و ادما
 جو یلے سولے ایشان میشوند چار و ناچار و پے ایشان می روند
 و کسان کسان در پس ایشان می روند خواہ از جانب
 بادشاہ زمان باین خدمت مامور شوند خواہ نشوند بلکہ اگر
 مامور ہم شوند سعی بتبلیغ بجا آرند و باز بقدر اہمیت امر تادیب تعلیم
 در ایشان جلوہ گرند و ہر آئینہ شکستہ خاطر و مضطرب القلب
 مانند اگر چہ از طرف خود امثال امر نمودند و حق خدمت مفوضہ
 بوجہ اتم ادا کردند آئندہ اگر بقدر اہمیت واقع نشد باین سبب
 نمی دانند کہ بیچگونہ عتاب بادشاہی بحال مامور بنسبت و
 بیچ قصور بہا عاید نہ بلکہ اگر خود بادشاہ بصدد بان ہر تحسین
 آفرین جہن خدمت گذاری آنها فراید بہر آئینہ پریشانی دل و ملال
 خاطر از ایشان اہل نکرد و همچنین انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
 بنسبت قوم خود بوجہ شفقت کاملی باشند کہ آوارگی آنها

ان شاء اللہ تعالیٰ مذکور موں گے۔ تیسری تنبیہ میں
 بعثت کی حقیقت کا بیان ہے۔ واضح ہو کہ انبار
 علیہم السلام خاص عام کی طرف احکام پہنچانے کے واسطے
 مامور تھے ہیں اور بعثت کی ایک صورت ظاہر ہے اور ایک حقیقت باطنہ
 ظاہر اسکایہی ہے کہ جناب باری بطور وحی یا الہام انکو بتبلیغ حکام
 ارشاد فرمائے اور حقیقت انکی یہ ہے کہ کمال رحمت اور نہایت شفقت
 انکے دل میں ڈالے کہ ہر حال میں امت کے مہربان اور غواہ ہیں اور
 ماں باپ کی محبت سے زیادہ انکے ساتھ محبت رکھیں جس طرح
 کہ بیٹوں کی گستاخی اور آوارگی باپوں کے دل میں غصہ اور
 بیچتاب قلق اور اضطراب پیدا کرتی ہے یہاں تک کہ وہ انکی
 تادیب اور تعلیم کے پیچھے جان و مال کا ضائع کرنا اپنی ذات پر
 گوارا فرماتے ہیں اور کمال جہد و جدان کی درستی اور صلاح
 میں بجالاتے ہیں اور ان کی راحت بعینہ اپنی راحت
 جانتے ہیں اور ان کا رنج بعینہ اپنا رنج چھانتے ہیں اور تیر
 دل سے ان کی بہتری اور بہبودی کے خواہاں ہوتے ہیں
 اور انکے سود اور نفع کے ہمیشہ جویاں ہوتے ہیں چار و ناچار انکے
 پیچھے جاتے ہیں اور کسان کسان انکی طرف قدم بڑھاتے ہیں خواہ
 بادشاہ زمانہ کی طرف سے اس خدمت پر مامور ہوں یا نہوں بلکہ اگر
 مامور بھی ہوں اور سعی بتبلیغ بجالائیں اور ہم بقدر اہمیت سے تادیب
 اور تعلیم کا اثر ان میں ظاہر نہوا البتہ شکستہ خاطر اور پریشانی دل میں
 اگر چہ اپنی طرف سے حکم بجالانچکے اور خدمت مفوضہ کا حق کامل
 طور پر ادا کر کے موقع پر پہنچا چکے آئندہ اگر بہ بقدر اہمیت یا مطلق
 نہواں جس سے خوب جانتے ہیں کہ ہم کسی طرح بہر قابل عتاب
 بادشاہی نہیں اور کوئی قصور ہماری طرف عائد نہیں بلکہ اگر خود
 بادشاہ تنویران سے ہزار تحسین اور آفرین انکی حسن خدمت گزاری پر
 فرمائے تب بھی پریشانی دل اور رنج خاطر ان کے دل سے
 نہ جائے ایسے ہی انبیاء علیہم السلام کو اپنی قوم کی نسبت
 اس قدر شفقت کاملہ اور رحمت نامہ ہوتی ہے کہ انکی آوارگی

و در طہ ضلالت اگر ای نہایت نل تنگ می شوند و انواع
 سرخ و ملال و انگیز حال طهارت اشتال آنها میگرد و کہ باوجود
 نزول کریمہ لعلک با رجع نقسک ان را کیونوا مؤمنین
 و کریمہ انما انت مدکر گشت علیہم بمصیطہ ہر قدر
 ایشان فتوسے و در سعی ایشان فتوسے راہ غمی یا بد چہ قدر
 انوع سرخ و ملال است کہ در مقدمہ دعوت قوم بزوات خود نہ
 پسندیدہ اند و باوجود این کشاکش گلے ازین امر نہ بخجیدہ سخن
 گر ان ہر کس و ناکس را چہ سبک برداشتہ اند و شنام سخت تر
 نزدیک و دور را چہ سهل انگاشتہ کا فاهم اللہ علی ذلک
 احسن المکافات و جازاھم اللہ علی ذلک احسن المکافات
 پس اقصای این رحمت ہمین است حقیقت بعثت و نیز باید
 دانست کہ در بعض اوقات بعضے از اہل کشف و علم ہم چنین
 قبح بعضے اقوال و افعال یا بعضے رسوم و عادات کہ در میان
 قوم جاری و ساری است بنوری و بی واستدلال کسی مطلع
 می شوند و قوم مذکور را بنا بر شفقت و رحمت بر آن آگاہ می فرمایند
 و بسے امور سخنے ترغیب میدہند و از امور مستحقہ ترہیب ازین قدر
 ثابت می شود کہ ایشان بمنصب بعثت رسدہ اند بلکہ منصب
 مذکور ہمون وقت ثابت خواہد کرد و یکہ خدمت تعلیم و تادیب
 ترغیب و ترہیب با ایشان مقوض خواہد شد مثلاً کہ از باریابار
 حضور بادشاہی می باشد لابد آفرین و نفرین او را کہ نسبت
 بعضے رعایا صادر می شود و بگوش خود می شنود و در ستان
 خود را بطریق خیر خواہی ہر کر آگاہ می سازد و فامادین قدر
 اورا محتسب شہرتون گفت بلکہ باین لقب ہان وقت
 ملقب خواہد کرد و یکہ بمنصب تفویض خدمت احتساب ہر سید
 پس شخص مبعوث شدہ ترہیب عباد و اگر مستعار فہمیت

او اگر اہی سے نہایت نل تنگ اور پر ملال ہوتے ہیں اور اقسام مقام
 کے سرخ و ملال کے لائق حال ہوتے ہیں اور باوجود نزول کریمہ
 (ترجمہ شاید تو گھنٹ مائے اپنی جان بہر کہ وہ یقین نہیں کستے
 اور ترجمہ سولے اسکے نہیں کہ تو سمجھائے والا ہی نہیں ہے تو
 اور اپنے واروغہ ہرگز ہرگز انکی بہت میں کسی طرح کا فتور اور
 انکی سعی میں کسی نوع کا قصور راہ نہیں پاتے کیا کچھ سرخ و ملال
 قوم کی دعوت اور ہدایت کے بارہ میں اپنی ذات پر گواہ نہیں لائے
 اور باوجود اس کشاکش کے کسی اس راہ سے رنجیدہ ہو کر قدم نہیں
 اٹھاتے ہر کس و ناکس کی بھاری بات کو کیا کچھ ملکی جانتے ہیں
 اور دشنام سخت نزدیک و دور کو کیا سهل بچانتے ہیں
 (ترجمہ بدلائے انگوا اللہ تعالیٰ اہل ہر چہ بے اور جزائے انکو
 اللہ ہر چہ اچھی جزائیں ہمیں انبیاء علیہم السلام کو ہم رحمت
 اور شفقت کا القا ہونا ہی حقیقت بعثت ہے اور یہ بھی
 وضع ہو کہ بعض اہل کشف و علم بھی بعض اقوال و افعال اور
 بعض رسوم و عادات کی برائی اور بطلانی جو ایک قوم میں
 جاری اور ساری ہیں ہر نور و بی اور استدلال کسی کے ساتھ
 مطلع ہوتے ہیں اور قوم مذکور کو بوجہ شفقت و رحمت ہر آگاہ فرماتا
 ہیں اور اچھی باتوں کی رغبت دلاتے ہیں اور بری باتوں سے
 ڈرتے ہیں اس امر سے ثابت نہیں ہوتا ہے کہ وہ منصب
 نبوت پر پہنچے ہیں بلکہ منصب مذکورہ انسی وقت ثابت ہوگا
 جب تادیب و تعلیم اور ترغیب و ترہیب کی خدمت ان کو
 سونپی جائیگی مثلاً جو کوئی مقربان حضور بادشاہی سے ہوتا ہو
 بالفرض بادشاہ کی آفرین و نفرین جو بعض عاباکی نسبت صادر ہوتی
 ہوا ہے کانوں سے سنتا ہوا دلچہ و سنانوں کے بطور خبر ہی اس پر
 مطلع کرتا ہے لیکن اتنی بات میں لکھو محتسب شہرتون کہہ سکتے
 بلکہ اس لقب کے ساتھ انسی وقت ملقب ہوگا کہ جب اس کی خدمت
 منصب انکو عنایت ہوگا پس شخص مبعوث بندگان خدا کی
 تربیت کے واسطے اور ہر اور انکی مروت و عیت و مقبولیت کا

و مرو ویت ایشان یا عالم بحسن و قبح افعال و احوال ایشان
یا واعظ مشغول و ترغیب و ترہیب ایشان
و دیگر و انچہ از اوصاف ایشان در تنبیہات
ثبتہ مذکور گردید ہمیشہ کمالات ایشان ست و پنجویں
آخرین مذکور خواہند ہمیشہ تکمیل ایشان تنبیہ رابع در
بیان حقیقت ہدایت۔ باید دانست کہ ہدایت ہدایت
علیہم السلام عبارتست از طور اثر سیادت ایشان کہ در
تنبیہ اول مذکور شد زیرا کہ سیادت عبارتست از وسائے
ایشان در میان حق جل و علی و بندگان او در باب وصول
فیض غیبی و ہدایت بطور اثر ان فیض ست ہوشم ایشان
و مقبولین پس دین مقام تامل باید کرد کہ ہدایت ایشان
بچہ چیز و بچہ طریق صادر میگردد و اما اول پس بیانش آنکہ
اصل مقصود از بعثت ایشان ہمین ست کہ بندگان الطہور
اقوال و فعلان عبادات رسوم و معاملات بوجہ نمودن و اخلاق
بوجہ ہذب گردند و مقامات ارادات بوجہ ہتھافت و زینہ
و در علوم و عقائد بوجہ سوغ بدست آرنند کہ در دنیا انتظام امر معاش
و در آخرت بہنوی سعادت ایشان بدست آید و باب معاملات مع ہر بر
ایشان مفتوح گردد و مکررات جانب حسن معاد و معاملات
مع الصدور نظر بر ایشان ملحوظ ست بالذات و جانب
انتظام معاش بالتبع پس چیزیکہ نافع در معاش باشد و مضر در
معاد لابد ایشان از ان امر مانع خواہند گردید و اگر بالعکس
لابد بہ آن امر خواہند نمود و چنانچہ در حق خود و قمار حق جل و علی
می فرماید و یسئلونک عن الخمر و النیسر قل و فیہما
اثم کبیر و منافع للناس و اثمہما اکبر من نفعہما
وقال ابی صلمہ ثمالا الخمر لیس بد و النیسر لک کذاب

عارف و آنکہ احوال و افعال و حسن و قبح کا عالم او را کلی و غیب
ترہیب کا واعظ شخص دیگر ہو چو کچھ آنکہ اوصاف تنبیہات ثانیہ میں
مذکور ہوئے نام آنکہ کمالات کی شرح سمجھنا چاہیے اور چھٹے
دوسری تنبیہوں میں بیان کیا جائیگا سبب شرح آنکہ تکمیل کی
سے چوتھی تنبیہ میں ہدایت کی حقیقت کا ذکر ہو
معلوم کرنا چاہیے کہ ہدایت انبیاء علیہم السلام انکی سیادت کے
اثر کا ظہور ہے جسکا تنبیہ اول میں ذکر ہوا اسیلے کہ سیادت ان کی
وساطت سے عبارت ہو کہ حق جل و علی اور اسکے بندوں
کے درمیان و باب وصول فیض غیبی واقع ہو اور ہدایت
اس فیض کے اثر کا ظہور ہے کہ آنکہ واسطے سے مقبولین کا کو
شامل ہو پس اس مقام میں غرض فرمانا چاہیے کہ ہدایت اسے
کس چیز اور کس طے سے صادر ہوتی ہو لیکن اول پس بیان
اسکایہ ہے کہ اصل مقصود انبیاء علیہم السلام کی پیغمبری بھی
بندگان خدا تمام اقوال اور افعال اور عبادات اور عبادات
اور رسوم اور معاملات میں ایسے طور پر تدبیر ہوں اور اخلاق
اور اعمال میں ایسے وجہ ہر مذہب ہوں اور مقامات و واردات
میں اس طریق پر استقامت و ستم قائل اختیار کریں اور علوم و عقائد
میں اس نہج پر سوغ اور سنانت کو کام میں لائیں کہ دنیا میں امر معاش کا
انتظام اور آخرت میں بہنوی معاد کا سر انجام آنکہ حاصل ہوئی او
معاملات مع ہمد کا باب آنکہ واسطے کس جادے مگر حسن و معاملات مع
الصد کی جانب اسی و مکررات انکی نظر میں ملحوظ بالذات ہو اور عبادات
کی جانب کا لحاظ بالتبع تو جو چیز آنکہ نفع بہ نفع معاش اور ضرر رسانیدہ معاد
لابد اسے بندگان خدا کو بچانے لگے و اگر اسکے عکس ہے تو ضرور انکو اس کی
طرف بلانے لگے چنانچہ شراب خاری او قمار بازی کے بارے میں اللہ تعالیٰ
ارشاد فرماتا ہے (ترجمہ) اور دریافت کئے ہیں تجھے شراب اور حجامے
بازی کو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور نفع بھی ہیں لوگوں کے
اور گناہ بہت بڑا ہے ان دونوں کے نفع سے۔ اور ضرر بڑا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترجمہ کر شراب و اتونہیں البتہ بیماریاں تو ہے۔

مقصود ازین کلام ہدایت النیام ابطال تاثیر طبیعتہ نیست
مقصود از ان ضرورت و معاویہ گویا حاصل کلام چند باشد
کہ خمر و چند و ولے جسمانی است اما دولے روحانی وقتے کہ بہ
نسبت روح انسانی مرض منکست پس او را در امراض بیشتر
نہ در ادویہ بالجلد انبیا را مدبہ بہین تہ فن ہدایت میفرماید۔ فن
عقائد۔ و فن احکام۔ و فن اخلاق۔ و فن فضائل اکابرین از
شعب فن عقائد است و فن فضائل اعمال از شعب فن احکام
و فن مقامات و ارادات از شعب فن اخلاق پس فن عقائد
را بطریق بیان تعبیری فرماید و فن احکام را بہ اسلام و فن اخلاق
را بہ احسان چہ بہین ہر تہام و معاویہ کار آمدنی است نہ بہ فرائض
تصوف نہ بہ فرائض تفسلف و نہ بہ اشارات و دقیقہ شناسان تہمت
اندیش و کنایات چرب بانان تکلف کیش بلکہ در امثالین
امور سادگی راجی ستایند و طلب آن را از جملہ آوارگی می شمارند
و فن تاریخ و شعر را از جنس افسانہ ہا سے نہ مغربی اند اگرچہ
بطریق تمثیل گاہے در ان سخن می رانند با جملہ حال ایشان در
تربیت روحانی مثل حال طیبیت و معالجہ جسمانی کہ
اصلاح مریض پیش نظر محبت میبارد و گفتگو سے زائد را
از جنس لغوی شمارد مثلاً کہ ام مریض اگر استعمال سنائی فرماید
ہمین قد بیان می نماید کہ برگ سنا چنپن و چنان می باشد
اورا کو فتنہ و بختہ با قدرے عمل آئینہ بایہ خورد و آنگہ سنا و کدہ
مقام پیدا می شود و در کدہ موسم برگ می برآرد و تا جہان
ادویہ اورا چگونہ می آرد و در کدہ ام طرف او را می گذارند و
از کدہ ام راہ می آرد و بیع و شراے چگونہ می نمایند و نہ آنکہ عمل
در خانہ گس چگونہ پیدا می شود و در گاہے بے نباتات مختلفہ
اصل عمل است کجائی و دو واجہے سنا بسبب کو فتن چنپن

اصل اس کلام ہدایت النیام سے شراب کی تاثیرات طیبہ کا
ابطال مقصود نہیں بلکہ آخرت میں اسکا ضرر اور نقصان اس سے
مراویہ گویا حاصل کلام یہ ہو کہ شراب بہ چند و ولے جسمانی ہو لیکن
مرض روحانی ہو کہ بصورت میں نسبت روح انسانی مرض ملکہ ملکے تو اسکو
امراض سے شمار کرنا چاہیے نہ ادویہ میں اختیار کرنا چاہیے یا جملہ
حضرات انبیا علی نبینا وعلیہم السلام انھیں تین فن کی ہدایت
فرماتے ہیں اول فن عقائد دوم فن احکام سوم فن اخلاق
بزرگان دین کے فضائل کا فن عقائد کے فن کا شعبہ ہے
اور اعمال کے فضائل کا فن احکام کے فن کی شاخ ہو اور
ارادات اور مقامات کا فن اخلاق کی فرع ہو پس فن عقائد
کو بلفظ ایمان تعبیر فرماتے ہیں اور فن احکام اسلام کا نام ہی
اور فن اخلاق احسان سے عبارت ہو اسلیے کہ یہ تین امر
آخرت میں کام آنے والے ہیں۔ سہہ تصوف کے حقائق اور
تفسلف کے دقائق کے علوم اور دقیقہ شناسان تہمت
اندیش کے اشارات اور چرب بانان تکلف کیش کنایات
کے فنون سوانحی ہدایت سے آنکو بحث نہیں بلکہ ایسے ہو
میں سادگی پسند فرماتے ہیں اسکی طلب بوجہ آوارگی شمار میں لاتے
ہیں فن تاریخ و شعر کو فہما کتابے مغربی قصہ کہانی کے جنس سمجھتے
ہیں اگرچہ بطریق تمثیل کجائی سید کلام کرنا برا نہیں جانتے ہیں بلکہ تربیت
روحانی میں انکا حال طبیعت کے حال کے مشابہ ہو معاملہ جسمانی
میں کہ مریض اصلاح اسکو ہر وقت منظور نظر رہتی ہو اور گفتگو سے زائد
کو لغو جانتا ہو مثلاً کسی بیمار کو اگر سنا کے سہال کا حکم کرنا ہو تو ہی قدر
بیان کرنا ہو کہ برگ سنا پس او ایسی ہی اسکو کوش جھان کسی قدر شہد
ڈاکر کھانا چاہیے اور اس سے آنکو بحث نہیں کہ سنا کساں پیدا ہوئی ہو اور
کس قسم میں پہنچتے آتے ہیں اور تا جہان ادویہ اسکو کوش لاتے ہیں اور کس بہر
میں اسکو کھتے ہیں اور کس راستے سے لاتے ہیں اور اسکی خرید و فروخت
کس طور پر کرتے ہیں اور اس سے بھی آنکو غرض نہیں کہ شہد حال میں کیونکر
پیدا ہوتا ہو اور نباتات مختلفہ کی رنگت بوجس سے شہد پیدا ہوتا ہے
کہاں جاتی ہے اور اجڑے سنا کو ٹٹے چھانسنے کے باعث

جہ قدر بار یک می شود آیا بحد و آنه خرد می شود یا خرد و تیران
و بشمار آید سخن چگونہ می شود بزرگشت باید آید بخت یا بخت
شہادت با بجمہ امثال این گفتگو در نظر طبیب محض ببنائی
و دوشش افتاد و در حق مریض سراسر نادانی بچنین تحقیق
نے حاصل و تدقیق لاطائل در علم احکام اخلاق در
حق طالبین حق محض آوارگی است بلکہ سراسر دیوانگی کسی کہ
حق جل و علی اور بجمکت بالغو و منصب ہدایت عموم ہں
قائم فرمودہ باشد بطور امثال این قیل و قال از سراسر متعذر
و محال است این مقام را بخوبی غور باید فرمود و در میان
ہادیان راہ حق و نابان حکیم مطلق و در میان فضیلت نایان
سخن ساز و چرب زبانان حیلہ باز بخوبی امتیاز باید نمود و آنکہ
از انبیا علیہم السلام بچہ طریق ہدایت صادر می شود و بنائش آنکہ
اکثر پنج طریق صادر می شود نزول برکت و عقد بہت و فیض
صحبت و خرق عادت و انظار دعوت آمان و دل نکات ہں
بیانش آنکہ وجود با جو انبیا علیہم السلام بشنا با آقا علیہ السلام
کہ چون نور او در تمام عالم منتشر شود لا بد ظلمت بشینہ بدرود و
انچہ و محافات آفتاب کے حجاب واقع است بتابش و تابناک است
و از ہمہ مراتب ظلمت پاک و انچہ اندرون خانہ از و مجوس است
ہر چند از نفس ذرا و محروم است اما تاریکی شب تا از و معدوم
چہ نور لطیف او در رگ و ریشہ تاریکی در رسیدہ و او را از مد
ظلمت محض بر کشیدہ اگر خانہ نے و در دست تاریکی تا سراسر است
یا مثلاً بموسم بزرگسال باید فہمید کہ چون موسم مذکور بر سر رسید
قوتے در نباتات پیدا گردد و انچہ ابریزان بر و بارید گلہاے
زنگار نگ از و وسیدہ و اما از نفس طوبت ہوا لا بد حالتش متغیر
گردد و سبزی و تازگی در و جنبید آید و رنگ سخت پیچ گل و خا

کس قدر بار یک ہوتے ہیں آبارائی کے دلنے کی مقدار ہوتے ہیں
یاس سے بہت چھوٹی اور شہد میں کیونکر ملانی جاہیں لگوٹھے
سے ملانا چاہیے یا انگشت شہادت سے انقض اس قسم کی
گفتگو طبیب کی نظر میں محض پریشانی ہو اور اسکے پیچھے بڑا بیاد
حق میں سراسر نادانی ہو اسی طرح تحقیق بجا حاصل و تدقیق لاطائل
علم احکام اور اخلاق میں طالبین حق کے حق میں محض آوارگی
بلکہ سراسر دیوانگی ہی جس کسی کو حق جل و علی نے اپنی حکمت بالغہ
اور رحمت تامل سے منصب ہدایت پر لوگوں کی رہنمائی کے واسطے
قائم فرمایا ہو اس قسم کی قیل و قال اسکی فات سے سراسر متعذر اور
محال ہی اس مقام کو بخوبی غور فرمنا چاہیے کہ ہادیان راہ حق اور
نابان حکیم مطلق و فضیلت نایان سخن ساز اور چرب زبانان
حیلہ ساز کے در میان فرق زمین و آسمان ہوا اس بات کا بچا نا
کہ انبیا علیہم السلام سے ہدایت کس طور پر صادر ہوئی تھی اسکا
بیان یہ ہو کہ ان سے ہدایت اکثر پانچ طریق پر صادر ہوئی تھی اول
نزول برکت دوم عقد بہت سوم فیض صحبت چہم خرق عادت
پنجم انظار دعوت نزول برکت کا یہ بیان ہے کہ حضرت انبیا علیہم
کا وجود سراسر با جو آفتاب عالم تاب کے مشابہ ہے جو کہ حشر است
میں منتشر ہوتا ہے بالضرورت کی سیاهی اور تاریکی بالکل جاتی رہتی ہے اور
چو آفتاب کے عجائبات میں ہے حجاب واقع ہے اسکی تابش اور پرتے روشن
تاریکی جاتی ہے اور تا ظلمت اور تاریکی سے ہاں اور کچھ اندرون خانہ اس سے
محبوب ہے چہنچہن سے محروم ہے لیکن تاریکی شب تا اس سے معدوم ہے
اسلیکہ کہ کافو لطیف تمام گزشتہ تاریکی میں جاری و جاری ہوا و ظلمت
محض کی تاریکی سے ہکو محال اگر خانہ نے و در دست تاریکی شب سے سراسر
پڑی یا انکی فات بابرکات کو موسم بزرگسال کے مشابہ خیال کرنا چاہیے
جب موسم مذکور عالم میں ہو یا ہوا نباتات میں طرح کی قوت و زور
پیدا ہوا اگر باران رحمت الہی نے اس پر نزول فرمایا گلہاے
زنگار نے طرح کا جلوه دکھایا اور انھیں طوبت کے محال متغیر ہوتا
ہوئی اور تازگی کا ایں اثر ہوا ہی اس سنگ سخت میں کسی گل و خا

منی دید و انچوب خشک کسی برگ بارنی جو پھینچن چون
 این قدو سیان بشری لباس کرد بیان لپی اساس زوج
 فلک الافلاک بتیرہ دان این خاک نزول میفرماید لایک
 برکتے ہمراہ ایشان فرو آمدہ و قلوب افراد بنی آدم فرو میرو
 خود بخود از دل ہر سعادتمند طلب حق جوش میزند و گرفتہ ہر عظم
 گوش می زند بہمت اعمال شاقہ و دل پیدائی گرد و عجز نرم
 کشیدن رنج و تکلیف و دہن ہویہائی شود بسا علمائے اہل
 زمانہ می باشند کہ علوم خود را مثل فہانہ می خوانند و آن را بر
 سبیل افسون بر زبان می رانند تا گمان بحقیقت فہم خود
 بیداری شوند و بمقصد علم ہوشیاری عمل را ضمیمہ علم می کنند
 و اخلاص را نتیجہ فہم را بقتی سخن آرائی بیزار می شوند و ارتکاف
 انجمن پرائی دست بردار و تبارا ہوان خلوت گزین و دینار
 جلد نشین می باشند کہ ناگاہ بر مفاہد مکنونہ خود آگاہ می شوند
 و در صلاح نفس امارہ روبراہ و حبت جاہ را بر پشت می اندازند
 و رضاراشد را پیش نظر می سازند و نامی نام و نشان برین اہ
 می بازند و خود را مردانہ و ورین و ریائی اندازند بہین اعطای
 چرب بان می باشند کہ بر سر بنا فریادی کنند و تمام گوش خو
 بر باد میدہند کسی و عطا ایشان بخمال ہم نمی آرد و کلام ایشان
 را بجوے منی شمار و باز چون طلب حق از دل ہر کس و ناکس
 جوش می زند ہر فرد کلام ایشان را بگوش ہوش می شنود و
 ہر کلمہ ایشان در دل مستعان مثل تیرے می نشیند و ہر کس
 ایشان را مثل پیرے می بیند باجملہ کلمہ حق بہرل جوشست
 و بھیز بان و رغوش و در محفل ہمن قبل قال ست و در مجمع
 ہمن بحث جدال آسے ہر کشتی ازلی ست و درین سعادت
 محرومست و بہر حال ہم و این انتشار بکرت را بہ نزول انا

فہم نہ فرمایا و چوب خشک کسی نے برگ بار نہ پایا ایسے
 طور چستہ قدو سیان بشری لباس اور کرد و بیان انسی اساس
 بلندی فلک الافلاک سے ہریرہ دان خاک پر بچم حضرت مجاہد
 نزول اجلال فرماتے ہیں لایک عظیم برکت انکے ہمراہ آتی ہوا و
 بنی آدم کے دلوں میں انوار آتی پہنچانی ہر جگہ جہ سے ہر سعادتمند
 کے دل میں طلب حق جوشن ہوتی ہوا و ہر واعظ کے کلام
 کی طرف گوش حق نبوش کی توجہ سے سخن ہوتی ہوا اعمال شاقہ کا
 قصد دل میں پیدا ہوتا ہوا و درنج و تکلیف اٹھانے کا غم دہن میں
 پیدا ہوتا ہوا و اس وقت بہت علماء زمانہ ہوتے ہیں اپنے علوم کو افسانہ
 جانتے ہیں اور اسکو بطور افسون بان پر لاتے ہیں تا گمان حقیقت فہم
 بیدار ہوتے ہیں و بمقصد علم سے ہوشیاری عمل کل علم کے ساتھ ملاتے
 ہیں و اخلاص کو فہم کا نتیجہ جانتے ہیں سخن آرائی کے خواص سے بیزار
 ہوتے ہیں اور انجمن پرائی کی تکلیف سے دست بردار اور بہت سے
 زہلان خلوت گزین اور درویشان جلد نشین کیہ حال ہر کہ ناگاہ اپنے
 مفاہد مکنونہ اور عیوب پوشیدہ پر آگاہ ہوتے ہیں و صلاح اور سستی
 نفس امارہ میں و براہ حبت جاہ اور خواہش نفسانی کو پشت ڈالتے
 ہیں اور شاد ہر رضامولی کو پیش نظر رکھ کر بہت کچھ دل کے ارمان
 نکالنے پرائی نام و نشان اس راہ میں لٹاتے ہیں اور اپنے تئیں مردانہ و
 اس دریائے ناپید اکنار میں لاتے ہیں یہی واعظان چرب بان میں
 بر سر بنا فریاد کرتے ہیں اور تمام گوش ہر کس کوئی انکی وعظ کی
 قدر نہیں پہچانتا لیکہ کلام کو جو کے برابر نہیں جانتا جس دم ہر کس
 ناکس کے دل میں طلب حق کا جوش ہو ہر فرد کلام گوہر بہرل بہاؤ
 و ریکنا بگوش ہوش ہوا و ہر کلمہ سامعین کے دل میں مثل تیر
 جاپائے اور ہر کوئی انکو ہر کی طرح خیال میں لانے باجملہ کلمہ حق ہر
 دل میں جوشندہ ہر محفل میں یہی قبل قال ہر مجمع میں یہی
 بحث جدال ہر باں جو کوئی شفی ازلی ہر اس حدت سے محروم ہر
 اور ہر حال میں محروم اور اس انتشار بکرت کو نزول امانت

تعبیری فرماید۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
الامانة تفزل فی جند رقلوب الرجال ثم علما
من الکتاب ثم علما من السنة وکلام حق ہوں شخص را ناف
می شود کہ اول ہمیں برکت و دل او فرو رود و قال
اللہ تعالیٰ و تبارک انما شکرت من ابغی الذکر و خشی
الرحمن بالقیس و قال اللہ تعالیٰ فذلک ان ثقیب
الذکر سیّد ذکر من یخشی پس ہمیں برکت و دین
ہر دو کریم بلفظ خشیت تعبیر فرمودہ اند اما عقیدت پس
بیانش آنکہ این کمال اظاہرست و حقیقت اظاہرش
پس ہمیں است انچہ از انبیا علیہم السلام و بارہ ہدایت
قوم خود و جنس عا و النجا بحضور حضرت ابی افرہ و الکبریاء
جلت عظمتہ صا در می گرد و عموما یا خصوصاً یعنی حق
جمع امت علی سبیل العموم یا در حق بعضہ از ایشان
بر سبیل خصوص و اما حقیقتش پس توجہ قلبی است مروج ہما
رغبہ بسوے ہدایت امت عموما یا خصوصاً و آن اثر
شفقت غیبیہ است کہ سابق در بیان مقام بعثت مذکور
گردید پس چنانکہ ہمت پذیرش بہ اصلاح پس خود و انما
مصروف می باشند ہمچنین ہمت این کبار بہ اصلاح جمیع
شہر و اخبار و انما بذول می ماند و این عاے حالی است
کہ دائلاً لازمہ ذات ایشان است پس گویا تمام وجود باوجود
ایشان دعائی است مجسم ہمیں دعائے حالی گاہ گاہ بدعا
مقالی ہم ایشان امی کشد و انواع التجا و دعا از ایشان
بطور میرسد و این دعائے روحانی بسبب باعث انتشار
ہدایت و رقلوب امت می شود اول آنکہ این عاے امت
از شخص فی اختصاص کمال صدق و خلاص سسر برزہ

بولتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ترجمہ تحقیق نازل ہوتی
امانت اول ظہر ہوا میں پھر وہ معلوم کر لیتے ہیں آج پھر وہ معلوم
کر لیتے ہیں جنت سے) اور کلام حق اُسی شخص کو نفع دیتا ہے
کہ اول سے یہی برکت دل میں اُس کے آوے اور فرمایا
اللہ تبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ) تو اُس کو ڈر سنا دے کہ
سمجھانے پر چلے اور ڈرے رحمان سے بن دیکھے۔
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ) پس تو سمجھا اگر کام سے
سمجھانا تیرا شتاب سمجھ جائیگا جسکو ڈر ہوگا۔ پس اسی
برکت کو ان دونوں آیت کریمہ میں بلفظ خشیت تعبیر
فرمایا ہے یہی عقد ہمت اُس کا بیان یہ ہے کہ اس
کمال کے واسطے ایک ظاہر ہے اور ایک حقیقت
سو جو کچھ انبیا علیہم السلام سے قوم کی ہدایت کے
بارہ میں از جنس دعا و التجا حضور حضرت رب العزت
والکبریاء میں عموما یا خصوصاً صا در ہوتا ہے یہ اس
کمال کا ظاہر ہے اور اس کی حقیقت اُن کی توجہ
قلبی ہے کہ کمال رغبت کے ساتھ عموما یا خصوصاً
امت کی ہدایت کی طرف توجہ ہیں و شفقت غیبیہ کا اثر ہے
کہ مقام بعثت میں مذکور ہوا سو جس طور پر کہ پدر مہربان کی
ہمت صلاح پس میں ہمیشہ مصروف ہتی ایسے ہی نہ حضرات
ہمیشہ اچھے اور بے لوگوں کی صلاح اور دوستی میں صرف ہمت
فرماتے ہیں اسیہ دعائے حالی ہو کہ کبھی انکی ذات با برکات سے جدا
نہیں گئے گویا انجام وجود باوجود دعا عاے مجسم ہو اور
یعنی عالی کی کبھی انکو دعاے مقالی کی طرف سے و امن کشاں
لائی ہے نظر برآں کمال درجہ کی دعا اور نہایت درجہ کی التجا
انکی ذات قدسی صفات سے جلوہ ظہور دکھانے سے اور یہ
دعاے روحانی قیمنہ سے قلوب ہمت میں ہدایت کے انتشار
اور ظہور کا باعث ہوتی ہا و اول یہ ہے کہ یہ دعا ایک
شخص فی اختصاص سے کمال صدق و اخلاص ظاہر ہوتی ہے

و مثل این عالم تجا بلا شک اتریا مقبول مستجاب ثانی آنکه حکیم
 علی الاطلاق بحکمت اللہ خود ہمیں آئین عالم خلق و تکوین جاری
 فرمودہ کہ انفاق و ہمت قویہ را در تکوین کائنات اثر بے بخشدہ
 چنانچہ اثر چشم زخم و اثر جسد و اثر دعا و اثر افسون از ہمیں
 قبیل است پس رفتہ کہ ہمت و ن ہمتان را آن قدر اثر بخشد پس اثر
 بلند ہمتان چہ باید دید ثالث آنکہ چون دن ہمت قویہ از قلوب این
 بزرگان از قبیل خواہش نفسانی و وساوس شیطانی است بلکہ از
 جنس احکام ربانی است الہام رحمانی چہ بعثت ایشان
 موجب است از رویہ رحمت کہ بنا بر دستگیری تشنگان
 زلال ہدایت جوش زوہ پس جوش دن ہمت از دل
 ایشان علامت توجہ رحمت رحیم مطلق است جسے بنگاہ خود
 کریمہ و مَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ و کریمہ
 لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُولًا
 مِنْ اَنْفُسِهِمْ بَشِيْرًا مَعْنٰی دلالت می دارد و اما فیض صحبت
 پس بیانش آنکہ این فیض اظاہر است و حقیقت اظاہر
 پس بیانش آنکہ ہدایت بسبب فیض صحبت و طریق
 حاصل می شود اول آنکہ کسی کہ صحبت کسی می سوزد
 کلام او را بالمشافہ می شنود و روبروے او بقصد استفادہ
 می نشیند و اوضاع و اطوار او را در عبادات و عادات و
 معاشرت و معاملات بخشم غور می بیند البتہ بلا ریب و
 اشتباہ بر حقیقت او آگاہ می گردد و در مزاج و دانی و مریضی
 شناسی او سلیقہ بہم می رساند کہ مناسب از مناسب مریضی
 از غیر مریضی خود بہمان سلیقہ ممتاز میگردد و اندو محال کلام او را
 بسبب اطلاع بر سیاق و سباق و مواضع و موارد کلام
 بخوبی می داند بسا معانی است کہ از نفس کلام مستفاد نیست

اور اس قسم کی دعا اور التجا بلا شک اتریا مقبول
 اور مستجاب ہے ثانی یہ ہے کہ حکیم علی الاطلاق نے
 اپنی حکمت بالغہ اور قدرت کاملہ سے ہی آئین عالم
 خلق و تکوین میں جاری فرمایا کہ ہمت قویہ کے
 انفاق و کوشاں سے موجودہ کے ایجاد میں اثر بخشا۔
 چنانچہ آثار نظر بد و حسد وغیرہ ایسے قبیل سے ہیں
 پس جس صورت میں کہ پست ہمتوں کی ہمت کو پس قدر
 اثر عنایت ہو تو عالی ہمتوں کے اثر کا کیا کہنا ہے۔
 تیسری وجہ یہ ہے کہ ہمت قویہ کا بزرگان بزرگاہ کے دل میں
 سے جوش زن ہونا خواہش نفسانی اور وساوس
 شیطانی کے قبیل سے نہیں بلکہ از جنس احکام ربانی
 اور الہام رحمانی ہے کیونکہ ان کی بعثت ریائے رحمت
 کی ایک معراج جو زلال ہدایت کے بہنوں کی دستگیری کے لیے
 ہوتی جوش و غروشاں جو پس ان کے دل فیض منزل سے ہمت کا
 جوش مارنا کریم بحق اور رحیم مطلق کی توجہ پر دل ہے کہ ہمیشہ اسکے
 بندوں کی شامل حال ہو چنانچہ آیہ کریمہ (ترجمہ) او تجھ کو جان
 والوں کے واسطے رحمت ہی کر کے بھیجا ہے۔ اور آیت شریفہ (ترجمہ)
 اس کا حسان ہی ایمان والوں پر بھیجا اُن میں انھیں میں کا رسول
 اس معنی کی تصدیق کرتی ہے لیکن فیض صحبت پس اسکے لیے بھی ایک
 ظاہر اور ایک حقیقت ہے۔ اول اسکے ظاہر کا حال سنئے کہ ہدایت
 فیض صحبت باعث و طریق بر چہاں ہوتی ہے پہلا طریق یہ ہے کہ جو
 کوئی کسی صحبت میں بیچتا ہو اور اسکے کلام کو بالمشافہ سمجھتا ہو اور اسکے روبرو
 استفادہ یتھتا ہو عبادات و عادات و معاشرت و معاملات میں
 اُنکی اوضاع و اطوار کو بخشم خود ملاحظہ کرتا ہو البتہ بلا ریب و اشتباہ البتہ
 پر آگاہ ہوتا ہو اسکے مزاج و دانی و مریضی شناسی کا سلیقہ بہم پہنچا تا کہ
 فعال مناسب و غیر مناسب احوال پندیدہ او غیر پندیدہ میں سلیقہ
 سے تیار کرتا ہو و مقامات و موارد کلام مطلع ہو کہ موقع اور محل کلام
 کو بخوبی جانتا ہو بہت معانی ایسی ہیں کہ نفس کلام سے حاصل نہیں ہوتی

و چون در سابق ماتحتی نظر کرده شود و حال متکلم و سامع ملحوظ داشته شود همان معنی از کلام مفہوم شود بالجملہ ہمیشین عاقل و در حدیثات رئیس خود ملکہ اجتهاد البتہ حاصل میشود و طریق ثانی آنکہ سبب ملاحظہ حال ایشان از علو ہمت و رباب استقامت بر احکام رب العالمین و مسابقت از تابعان خود و اولیٰ حقوق دین متین و رول امین تصفیہ ہم علو ہمت و وفور رغبت و اطاعت بت العزۃ حاوٹ می شود و کلام و غلط و تذکرہ ایشان و رتہ قلب اومی رسد و شخصے کہ دیگران را بسوے یک امر دعوت می نماید و خود را بران اقدام نفرماید پس تمعین ہم کلام او را بمشائے فہانہ نے مغز می انگارند و از جنس مضامین شعری می شمارند کہ کہ **اَنْتُمْ یَقُولُوْنَ مَا لَا یَفْعَلُوْنَ کَاشِفِ الْاِثَانِ** ست و لہذا و قرآن حکیم بر واعظان نے عمل بنیابت امامت متوجہ گردیدہ قال اللہ تبارک و تعالیٰ **اَنَّا نَقُورُونَ النَّامِرَ بِاللَّیْلِ وَ تَسْمُونَ اَنْفُسَکُمْ وَ اَنْتُمْ تَتَكَلَّمُونَ الْکِتَابَ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ** و قال اللہ تعالیٰ **یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لِمَ تَقُولُوْنَ مَا لَا تَفْعَلُوْنَ کَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ اَنْ تَقُولُوْا مَا لَا تَفْعَلُوْنَ** زیرا کہ واعظ نے عمل سداہ طالب حق کہ سبب مہمت و عمل کلام حق را و نظر ایشان نے عتبا می گرداند و چون ہادی راہ و عمل بہ نسبت اتباع خود مبادرت کرد و در تحمل سنج و تکلیف بر ایشان مسابقت نمود لا بہ اتباع او ہم بقدر استطاعت خود خواہند کوشید و عیب بن جمعی خود را چار و ناچار بہ تکلیف خواہند پوشید ہر گاہ کہ مبرا فاذلہ بر ایشان خواہند و بدیشان کشان و رہے او خواہند و دیدہ اند حق جل و اولاً انبیاء خود را بہ امثال امر خود مامور می فرماید بعد از ان کیل را

و جب گزشتہ اور آئندہ کی طرف نظر گنجانی تو اور حال سامع او متکلم کا بچانا جاتا ہے تو وہی معانی کلام سے خالی نہیں ہوتے ہیں اصل ہمیشین عاقل کو اپنے رئیس کے مقدمہ میں ملکہ اجتہاد حاصل ہوتا ہے و دوسرا طریق یہ ہے کہ انکی علو ہمتی کا حال ملاحظہ کرنے سے کہ اجر لے احکام رب العالمین میں نہایت ویرہ کی استقامت اور اولیٰ حقوق دین میں اپنے تابعین سے کمال مسقت رکھتے ہیں) انکے ملازمان باگاہ اور مستفیضان فی جاہ کے دل میں بھی دوبارہ اطاعت بت العزۃ کمال ہمت اور نہایت غیبت پیدا ہوتی ہے اور کلام و غلط و نصیحت انکے تہ دل میں جالبین ہوتا کیونکہ انکے دل در زبان میں مطابقت نامہ حاصل ہے اور شخصے کہ دوسروں کو کسی امر کی جانب توجہ دلائے اور آپ انکی طرف آئے تو سامعین بھی اسکے کلام کو فہانہ نے مغز و تصدیکہ مانی جانتے ہیں مضامین شعریہ کے جنس سے بچانے میں آیت کریمہ (ترجمہ) بے شک وہ کہتے ہیں جو نہیں کہتے انکے حال پر وال ہے اسی لیے واعظان نے عمل پر کلام تقدس النیام میں نہایت رجحان امامت واقع ہوئی چنانچہ تبارک تعالیٰ فرماتا ہے (ترجمہ) لوگوں کو تو اچھی باتیں بتاتے ہو اور اپنی خبر ہی نہیں حال یہ کہ تم کتاب پڑھتے ہو کیا بہل تمہیں عقل نہیں اور بھی ارشاد ہے (ترجمہ) ای ایمان الوکیول کہتے ہو جو نہیں کرتے بڑا گناہ ہے نزدیک اللہ کے کہ تم کہتے ہو افس کو اور کرتے نہیں واعظ نے عمل طالب حق کے حق میں سداہ اور سداہ اصل ہے کہ اپنے عمل کی کوئی اور مہمت کے باعث کلام کو انکی نظردین نے عتبار کرتا ہے اور جب اپنی راہ اور مہمندی جاہ کسی فعل کا خود حامل ہوئے اور سنج و تکلیف کی برداشت میں دوسرے سبقت لیجائے لا بد اور لوگ بھی بقدر استطاعت انکی اتباع میں فرمائینگے اور چار و ناچار اپنی پستی پستی کے عیب کو بہت سبب تکلف چھپائینگے اور جس وقت میر قافلہ کو اپنے گھر کے رواں دواں ہائینگے بالضرور آپ سے اسکے پیچھے کشاکش جائینگے لہذا حق جل و علی اپنے مقربین باگاہ یعنی حضرت ابیاعلیہ السلام کو تبلیغ احکام کا فرماتا ہے اسکے بعد اوروں کو

یسوعے آن ترغیب می نماید قال استبارک تعالیٰ فقال لیل فی
سبیل اللہ لا تکف الا انفسک وحرّض المؤمنین
این ست صورت ظاہرہ اور اک فیض صحبت اما یقیناً
بس بیانش آنکہ از بسکہ روح ایشان گلدستہ است از
گلشن ملکوت و تشعلہ است از آتش جہوت پس چنانکہ
ہر گاہ گلدستہ در میان محفل می نہند و حاضران از ہر سو بہ او
می شوند لایذ بویے دل آویز او بہ دماغ ہر کس می رسد
روح را فرخے و سروے حاصل می شود کسی کہ مرکب است
البتہ از ادراک لذت محروم است بچنین ہر گاہ کہ شمعے در
محفلے روشن می شود نور او بہ ہر کس ناکس می رسد اگر آئینہ
است از نور او تابناک ست بلکہ از عکس او چہ و نشان
کہ بر دیگران نور افشان ست و اگر آئینہ نیست این قدر لبتہ
کہ در ظلمت تاریست بالجلد این قدر ضرورت کہ تا محفل پر
از نور ست ہر کس بلا حظہ او سرور آرمی کسی کہ بے بصرت
البتہ از نور افشانی او بچہرست بچنین قلوب ہنشینان ایشان
بلذت روحانی سرور ست بقوۃ ایمانی معمور انوار افلاک
ہدایت از دل ایشان تابش میکند عکس آن دل ہنشینان
را آرایش می دہد بروق عظمت و کبریا بر دل اسے
ایشان می درخشند قلوب ہنشینان از خشیت ہیبت می لرزد
آتش تفرید و تجرید قلوب ایشان می افروزند چہرک بشریت
ہنشینان از ان می سوزند لال حمت بر ایشان می بار
نمال ہنشینان از ان برگ و بار می آرد چنانچہ این معنی
در احادیث متعددہ مذکور گردیدہ از انجملہ آنکہ صحابہ عرض
نمودند کہ یا رسول اللہ نکون عندک تدکرنا بالنادو
الحنۃ کا نارای عین فاذا خر جئنا من عندک

اسکی اتباع کی رغبت لانا ہی چنانچہ ارشاد فرماتا ہے (ترجمہ)
پس اگر اسکی راہ میں نہیں تکلیف بجاتی ہی گرجان تیری اور
رغبت لایان لوں کو۔ فیض صحبت کے اور اک کی صورت ظاہرہ کا
بیان ہوا اب اسکی حقیقت سننا چاہیے از بسکہ روح ہنیا گلشن
ملکوت کا ایک گلدستہ ہے اور آتش جہوت کا ایک تشعلہ ہی
سوجن طرح ہر کہ جس وقت گلدستہ محفل میں رکھتے ہیں اور
حاضرین ہر طرف سے اسکے گرد و جمع ہوتے ہیں بالضرور اسکی
بویے دلاویز ہر کسی کے دماغ میں راحت پہنچاتی ہی اور
روح کو فرحت اور سرور میں لاتی ہے جو کوئی مذکور ہی لبتہ
حصول لذت کے محروم ہے ایسے ہی جس وقت کہ شمع محفل
میں روشن ہوتی ہی اسکا نور ہر کس ناکس کو پہنچتا ہے اگر
آئینہ ہے اسکے نور سے تابناک ہے بلکہ اسکے عکس سے
اس قدر روشن ہے کہ اوروں پر نور افشاں ہی اور اگر آئینہ
نہیں ہے اسی قدر بس ہی کہ ظلمت سے خارج ہی قطعہ کوتاہ
یہ امر ضرور ہے کہ نام محفل پر نور ہے اور ہر کوئی اسکے
لاحظہ سے سرور ہاں جو کوئی بے بصرت ہی البتہ اسکے نور افشانی
سے بچہر ہی ہی طرح پرانے ہنشینوں کے دل روحانی لذت سے
سرور ہیں اور قوت ایمانی سے معجزہ قدرت انکے دل فیض نل سے
انوار ہدایت کا نلو ہوتا ہی انکے عکس سے ہنشینوں کا دل سراپا نور
ہوتا ہی شان عظمت و کبریا کی بجلیاں انکے دلوں پر پیشہ
درخش ہیں ہنشینوں کے دل خوف ہیبت سے ہر وقت لرز لہر
آتش تفرید و تجرید کے دل میں روشن ہوتی ہی ہنشینوں کی بشریت
آلائش اسے رائل سے سخن ہوتی ہی ابرکرم ان پر ہر دم آجہرت
برساتا ہی نبال ہنشینان اس سے برگ بار تازہ لانا ہی چنانچہ یہ معانی احادیث
متعددہ میں عاجز مذکور ہوتی ہیں چند پیش نقل کیجاتی ہیں۔
ایک روز صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ (ترجمہ) ہم آگے خدمت
میں جتے ہیں آپ بکو ورنہ اور جنت کا ذکر سناتے ہیں تو گویا
ہم آنکھ سے دیکھتے ہیں مجھ جب ہم آپ کے نزدیک پہنچتے ہیں

عاقبتنا الا زواج والا ولاد والضيعات سنينا كثيرا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى
 نفسى بيده لو تدومون على ما تكونون عندكم
 وفي الذكركم لصاغتكم الملائكة على فرشكم وفي
 طرقكم **وروى** قال اتى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اعرابي وقال جهدت الانفس و
 جاع العيال وهككت الاموال وهككت الاعظام
 فاستسق الله لنا فانا نستشفع بك على الله
 ونستشفع بالله عليك فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم سبحان الله سبحان
 الله فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه
 اصحابه **وروى** عن بعض الصحابة انه قال كنا
 مع النبي صلى الله عليه وسلم جاء الى مقبرة فجلس فجلسنا حوله
 وكان على رؤسنا الطير وقال النبي صلعم ان خيار
 عباد الله من اذا راوا ذكرا لله **وروى** عن بعض الصحاب
 انهم قالوا كنا ندفن النبي صلى الله عليه وسلم بايدنا والايان
 يطير من قلوبنا باجملة اين هایت که از فیض صحبت حاصل میشود امرت
 بس طویل عویض که تفصیل آن درین چند اوراق متعسر
 بل متعذرا و علیہ برین چند کلمات کنفا کردہ شد این قدر
 مسئلہ اجماعیہ است کہ صحابہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم افضل اند
 از سایر امت اگرچہ بعضی از ایشان مرتبہ اجتهاد و منصب
 ولایت تا مہمئی داشتند بچنین قیاس باید نمود کہ ہفتینان
 ہر صاحب کمال فضل اند و کل از سایر اتباع او پس ہر یک
 بفیض صحبت حاصل می شود لا بد فضل است نسبت اقسام
 دیگر تا خرق عادت پس سائنش آنکہ حق جل و علی بقدر کمال خود

مشغول ہوا چلتے ہیں ہم پیو اور بچوں اور کاموں میں مشغول
 جاتے ہیں بہ بہت پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 قسم جو ہر نفات کی جسکے ہاتھ میں میری جان ہو اگر تمہارا ہمیشہ
 وہی حال تھا جو میرے پاس ہوتا ہی اور ذکر میں غافل رہوں میں
 اور بچوں پر فرشتے تم سے مصافحہ کرنے اور روایہ **وروی**
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک گاون والا آیا
 اور کہا ہم پر بڑی سختی ہو اور بھوکوں مٹے ہیں گھروں والوں و
 مال کم ہو گئے اللہ پاک سے آپ ہمارے واسطے پانی کی دعا مانگیے ہم
 تمہاری سفارش اللہ کے پاس لجا رہے ہیں اور اللہ کی سفارش
 تمہارے پاس لاتی ہیں پس فرمایا نبی اللہ نے پاک ہو اللہ پاک ہو
 اللہ تعالیٰ بچہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے یہاں تک کہ اسکا اثر صحابہ
 رضی اللہ عنہم کے چروں میں معلوم ہونے لگا اور وہ **وروی**
 بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے انھوں نے کہا کہ ہم نبی صلعم کے ساتھ
 تھے آپ قبرستان میں تشریف لائے پھر آپ بیٹھ گئے اور ہم بھی ڈاکر بیٹھ گئے
 اور ہم بالکل چپے سر حرکت بھیجے ہوئے تھے اور فرمایا نبی صلعم
 کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں تیروہ بندہ ہو جب تکو بچیں اللہ
 تعالیٰ یاد آوے اور روایت کیا گیا بعض صحابہ سے انھوں نے
 کہا کہ ہم رسول اللہ صلعم کو تو اپنے ہاتھوں سے دفن کئے تھے اور ہمارے
 دلوں میں سے ایمان اٹا جاتا تھا۔ اجماعیہ یہ ہدایت کہ فیض
 صحبت سے حاصل ہوتی ہے ایک امر نہایت طویل و
 عریض ہے جسکی تفصیل ان چند اوراق میں متعذر ہے
 بناؤ علیہ ان چند کلمات پر کنفا کیا گیا۔ اس قدر مسئلہ متفق
 علیہ ہے کہ صحابہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تمام امت سے افضل ہیں
 اگرچہ ان میں سے بعض صحابہ مرتبہ اجتہاد و منصب ولایت نامہ
 نہ رکھتے تھے ایسے ہی قیاس کرنا چاہیے کہ ہر صاحب کمال کے
 ہمنشین اسکے تمام تابعین سے افضل و کمال ہیں پس ہر ہدایت کہ
 فیض صحبت حاصل ہوتی ہو لا بد نسبت تمام دیگر فضل ہے۔ اب خرق
 عادت کو ملاحظہ فرمائیے جناب باری تقدس صفات ہستی قدرت کمال سے

بنابر تصدیق انبیاء علیہم السلام چیزے الظہار می نماید کہ صدق
آن چیز نسبت ایشان منتفع می نماید اگر چه نسبت دیگر
منتفع نمی باشد تفصیلش آنکه وجود بعضی اشیا بحسب عادت
موقوف میباشد بر فراهم آمدن اسباب ادوات پنجمی که ادوات آتش
حاصل نمی دارد و صد و چیز دیگر از و خرق عادت نیست کسی که
ادوات مذکورہ حاصل نمی آرد و بہتہ صد و بر آن از و قبیل خرق
عادت است مثلاً نوشتن نسبت نویسنده خرق عادت نیست
بہ نسبت آدمی خرق عادت است و کشتن سبیل خرق عادت
نیست و بجز و ہمت و عا خرق عادت است پس ازین بیان
واضح گشت کہ این معنی لازم نیست کہ ہر خرق عادت خارج
از مطلق طاقت بشری باشد بلکہ ہمین قدر لازم است کہ نسبت
صاحب خرقہ صد و بر آن خلاف عادت باشد بجهت فقدان
ادوات آلات پس بیا چیزت کہ طور آن از مقبولین حق از
قبیل خرق عادت شمرہ می شود حالانکہ امثال همان
افعال بلکہ اتومی و کل انسان از ارباب سحر و صاحب طلسم
ممکن الوقوع باشد پس وقتی کہ بر حاضران واقعہ این قدر ثابت
باشد کہ صاحب خارق مہارت در فن سحر و طلسم
نمی آرد پس لابد صد و خرقہ مذکورہ علامت صدق او
تواند بود و لہذا نزول ماندہ از معجزات حضرت مسیح
شمرہ می شود بخلاف آنچه اہل سحر بیلہ از اشیا نفسیہ
از جنس مہوہ و شیرینی باستعانت شیاطین جادوی آرمہ
و در دوستان و ہم نشینان خود و فخرانی نمایند چون معنی
خارق عادت واضح گشت لابد درین مقام تامل باید نمود کہ
خرق عادت چرا ظاہر میگردد و چگونه ظاہر میگردد و اما اول
پس باید دانست کہ ظہور خوارق بالذات از سبب الہی نیست

انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کے لیے ایسے امر کا ظہور فرماتا ہے کہ
انکی نسبت اسکا صدق ممکن معلوم ہوتا ہے اگر چہ و سحر کی سبب
متغیر نہ ہوئی تفصیل اسکی یہ ہے کہ بعض اشیا کا وجود بحسب عادت ہند
انکے اسباب و آلات کے فراہمی پر موقوف ہوتا ہے جس کی سبب
انکی ادوات آلات حاصل ہیں اُس سے اُن چیز کا صد و خرق
عادت میں داخل نہیں ہاں جو کوئی یہ سبب اسباب و آلات اپنے
پاس مہیا نہیں رکھتا ہے اُس سے ایسی اشیا کا ظہور خرق
عادت کہلاتا ہے مثلاً کتابت کاتب کی نسبت خرق عادت
نہیں اور آدمی کی نسبت خرق عادت ہے اور ہتھیار سے قتل
کرنا خرق عادت نہیں اور بجز و ہمت و عا خرق عادت ہے
تو اس بیان سے واضح ہوا کہ یہ معنی ضروری نہیں کہ ہر خرق عادت
مطلقاً طاقت بشری سے صادر ہوتا ہے بلکہ اسی قدر
لازم ہے کہ نسبت صاحب خرقہ اسکا صد و بجهت فقدان آلات
خلاف عادت ہوئی پس اکثر اشیا کا ظہور مقبولان حق سے بخلاف
خرق عادت شمار کیا جاتا ہے حالانکہ اُن جیسے افعال بلکہ اُنسے
اقوی اور اکل ارباب سحر اور اصحاب طلسم سے ممکن الوقوع
اور سہل الصد و میں سوجن صورت میں کہ حاضران واقف ہیں
قد ثابت ہوئی کہ صاحب خارق فن سحر و طلسم میں مہارت
نہیں رکھتا ہے تو بالضرور صد و خرقہ مذکورہ اُسکے صدق
اور راستی کی علامت ہے اور اسی بنا پر نزول ماندہ حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات سے شمار کیا جاتا ہے بخلاف
اہل سحر کہ بہت سے اشیا نفسیہ از جنس مہوہ و شیرینی وغیرہ
شیاطین کی استعانت اور مدد سے حاضر کرتے ہیں اور
اپنے دوستوں اور ہم نشینوں میں اپنی کمالیت کا دم بھرتے
ہیں جب کہ خرق عادت کے معنی مذکور ہوئے بالضرور
اس مقام میں تامل کرنا چاہیے کہ خرق عادت کس لیے
اور کیونکر ظاہر ہوتے اول کا بیان یہ ہے کہ ظہور
خرق عادت بالذات اسباب ہدایت سے نہیں

گو کہ در حق بعضی سعادۃ اتفاقاً سبب ہدایت کرد و بلکہ بطور
آن بالذات برائے اتمام حجت و اسکات مخالفین و الزام
مجاہدین و نادید گستاخان شوخ چشم و تحریف معاندان
پر خشم است قال اللہ تعالیٰ و تبارک و ما نزل
یا اذیات الا لئلا یفانحہ پر ظاہرست کہ ہدایت عبارتست
از نورے کہ از رحمت الہیہ و قلب سعیدانلی باران
صفت می ریزد کہ اور بر محبت محبوب حقیقی طاعت
معبود تحقیقی می انگیزد حتی کہ در محبت او جان و مال
می باز و در طاعت او ثل با و پامی تاز و این معنی از
مشاہدہ بطور خوارق کثر حاصل می شود چہ شخصے کہ در مشاہدہ
و مجاہدہ ملزم و لا جواب می شود و در دل او محبت و خلاص
کثر حادث می شود آسے حیران و سرگردان و دست و پا
گم کردہ ساکت می شود پس ازین بیان واضح شد کہ بطور
خوارق گاہ گاہ کافی سبب صدور آن ہر بار از لوازم
ہدایت نیست و نیز واضح گشت کہ اگر از شخصے خوارق
ظہور نمود و کسی را از حاضران معنی ہدایت حاصل نگردد
این معنی باعث نقصان منصب الہی می تواند شد و اما آنکہ
چگونہ حادث می شود پس بیانش آنکہ حق جل و علی بقدرت
کاملہ خود در عالم تکوین تصنیع عجیب و غریب بنا بر تصدیق
مقبولے از مقبولان خود می نماید آنکہ قدرت صدور
خرق عادت و ردای مجامعی فرماید و او را بہ اظہار آن مامور
می نماید حاشا و کلا قدرت تصرف در عالم تکوین از خواص
قدرت ربانیست نہ از آثار قوت انسانی تا اظہار و نحو
پس بیانش آنکہ حق جل و علی ایشان را بحکمت کاملہ خود
سلیقہ تربیت اشخاص مختلف المزاج و قوت کلام فصیح بیان بلیغ

اگرچہ بعضی مقبولین کے حق میں اتفاقاً سبب ہدایت ہوئی بلکہ بالذات
اسکا بطور اتمام حجت و اسکات مخالفین و الزام مجاہدین و نادید
گستاخان شوخ چشم و تحریف معاندان پر خشم کے لیے ہر چنانچہ اللہ تعالیٰ
ارشاد فرماتا ہے (ترجمہ) اور نہیں سمجھتے ہیں ہم نشانیاں مگر ڈرے مگر۔
کیونکہ یہ بات خوب ظاہر ہے کہ ہدایت اس نور کو کہتے ہیں جو جناب
باری کی رحمت سے سعیدانلی کے دل میں باران صفت آتا ہے
اور اسکو محبت محبوب حقیقی اور اطاعت معبود تحقیقی پر اٹھاتا ہے
یہاں تک کہ شکی محبت میں جان و مال سے منہ نہیں موڑتا ہے
اور شکی طاعت میں مثل با و پا و ہر تازی اور یعنی خوارق کے
مشاہدہ سے کمتر حاصل ہوتے ہیں اس لیے کہ جو شخص مشاہدہ و مجاہدہ
میں ملزم و لا جواب ہوتا ہے اس کے دل میں محبت اور اخلاص بہت
کم پیدا ہوتا ہے ہاں حیران اور سران ہاتھ پیر گم کر کے چپ ہو جاتا
اور پریشان ساکت ہوتا ہے پس اس بیان سے ظاہر ہوا کہ بطور خوارق
کبھی کبھی کافی ہے اور اسکا صدور ہر بار از لوازم ہدایت سے نہیں ہے
اور یہ بھی واضح ہوا کہ اگر کسی شخص سے خوارق کا ظہور ہو
اور کسی کو حاضرین سے معنی ہدایت حاصل نہ ہو تو یہ بات
اس کے منصب کے نقصان کا باعث نہیں ہوتے۔ رہا اس
بات کا ذکر کہ خوارق عادت کا ظہور کیونکر ہوتا ہے سو بیان
اسکا یہ ہے کہ جناب باری جل جلالہ و عم نوالہ اپنی قدرت
کاملہ سے عالم موجودات میں اسنے مقبولین پر گاہ کے تصدیق
کے بارہ میں عجیب و غریب تصرف فرماتا ہے نہ کہ خرق عادت کے
صدور کی قدرت انہیں پیدا کرتا ہے اور اسکو اس کے اظہار کے
واسطے مامور فرماتا ہے حاشا و کلا عالم ایجاد میں تصرف کی قدرت
قدرت ربانی کا خلاصہ ہے قوت انسانی کے آثار سے نہیں۔
اب اظہار دعوت کی کیفیت ملاحظہ فرمائیے بیان اس کا یہ بھی
جناب کبریا حضرت انبیاء کو اپنی حکمت بالغہ اور قدرت
کاملہ سے اشخاص مختلف المزاج کی تربیت کا سلیقہ اور
دربارہ ہدایت بیان بلیغ اور کلام فصیح کی قوت

مقدمہ ہدایت والیصلح تقریر و باب اظہار مافی الضمیر
 عطائی فرماید چنانچہ حق جل و علی در حق حضرت داؤد علیہ السلام
 می فرماید وَاَتَيْنَاكَ بِالْحِكْمَةِ وَفَضْلِ الْكِتَابِ مراد وحکمت
 ہمین سلیقہ تربیت است و مراد از فضل خطاب بیان
 بلیغ و حضرت پیغمبر اصلہ الصلوٰۃ علیہ وسلم را امر فرمودہ وَفَلِّ
 تَهْمِيْنِي اَنْفُسِيْمُ قَوْلًا بَلِيْغًا لیکن تا مل باید نو کہ دعوت
 دایان سعوین بطرئے دیگر می باشد تعلیم دانشمندان
 فنون بطرئے دیگر و امتیاز فیما بین ماہ دو و جہت اول
 آنکہ کلام دعوت ایشان جاری می باشد بر محاورات
 اہل عرف کہ در معاملات و مکالمات خود آنرا استعمال
 می نمایند نہ بر اصطلاحات دانشمندان کلام و مصنفان
 کتب کہ تحریر و تقریر خود را بر آن مبنی می سازند بسا احوال
 کہ در محاورات عرفیہ بہ نسبت حقیقت شائع تر است و
 بسا قید است کہ اتفاقی است نہ احترازی و بسا نکر است
 کہ محض اسے تقریر و تاکید نہ بلے افادہ مضمون جدید
 و بسا مضمون است کہ جزوے ازان کلام مستفاد میشود
 و بارہ ازان بفضول بقرائن حالی می باشد و بسا کلمات
 کہ از اصل خود خارج شدہ بطریق غلط العام بر زبان خاص
 عوام و اثر و سائر گردیدہ پس تکلم بکلمہ مذکورہ ہمین طریق اثر و
 سائر ضعیف است بقانون اصل غیر فصیح بجا کلام دعوت ایشان را اثر و
 تقریر خطاب باید فصیح تر قانون تصنیف کتاب و دہن مافی آنکہ حال ایشان
 در باب بیت قوم خود حال پذیرفتن است یا التیق انشور نہ نظر بہ تربیت
 خود و بجا این شرف و کبر و خیز غیر سائب و صاد میشود و در بطریق
 تالیف و نس مکتوب و عطف یا و لباس مشورہ و صلاح یا در رنگ
 طبیعت مزاج یا بطریق اشارہ و کنایہ یا بطریق خواندن شعر

اور در باب اظہار مافی الضمیر کی وسعت اور وضاحت عطا فرمائی
 چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام کے حق میں سناتا ہی (ترجمہ)
 یعنی ہم نے نہ کہ وحکمت اور فضل خطاب عنایت فرمایا۔ مرا وحکمت
 سے ہی سلیقہ تربیت ہے اور فضل خطاب سے بیان بلیغ
 مراد ہے اور ہمارے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ارشاد ہوا
 (ترجمہ) اور کہ تو ان کے نفسوں میں قول بلیغ۔ لیکن غیر
 فرمانا چاہیے کہ دایان سعوین کی دعوت کا طرز اور ہے اور
 دانشمندان فنون کی تعلیم کا طریقہ دوسرا ہو اور امتیازان فنون میں
 دو وجہ سے حاصل ہوتی ہی اول یہ کہ انکی دعوت کا کلام محاورات
 اہل عرف جاری ہوتا ہی کہ بنہ معاملات اور مکالمات میں اس کا
 استعمال کرتے ہیں اور دانشمندان کلام اور مصنفین کتب کے اصطلاحات
 پر اسکا احوال نہیں ہوتا کہ انکی تحریر و تقریر کی اصطلاحیں اور ہیں
 بہت مجازات ایسے ہیں کہ محاورات عرفیہ میں بہ نسبت حقیقت
 زیادہ شائع رکھتے ہیں اور بہت سی قیدیں اتفاقی ہیں اور اکثر مقام
 پر اس قسم کی تکرار ہی کہ محض تقریر اور تاکید کے بارہ میں اس کا
 اعتبار ہی اور مضمون جدید کا فائدہ اس سے متصور نہیں اور بہت
 مضمون اس قسم کے ہیں کہ اس کے بلفظ معانی حاصل ہوتے ہیں
 اور کسی قدر ذرائع حالیہ کے محتاج ہوتے ہیں اور اکثر کلمات کا
 یہ حال ہی کہ اپنی اصل سے خارج ہو کہ غلط العام کے طور پر خاص عام
 کی زبان پر جاری ہی جب بات معلوم ہو چکی تو تا مل فرمانا چاہیے کہ حکم علم
 مذکورہ ایسے طریق جاریہ کے ساتھ فصیح ہی اور قانون اصل پر غیر فصیح
 اس حاصل اس کلام و دعوت کو آئین تقریر و خطاب جاننا چاہیے نہ
 قانون تصنیف کتاب و دہن مافی ہی کہ قوم کی تربیت کے بارہ میں
 ان حضرات کا حال ہی چہ زبان کے باحال خیال فرمانا چاہیے یا التالیق
 و نشور بہ قیاس کرنا چاہیے اور انکی نگاہ تربیت ہر وقت انکے حال کی طرف
 نگراں ہو جو وقت کوئی شی غیر مناسب اسے صادر ہوتی ہی کہ حکم طرح
 سمجھاتے ہیں کبھی انکو بطریق تالیف انہیں اچھی بات عرت لاتے ہیں
 اور کبھی ادب اور سختی سے بری باتوں سے بچاتے ہیں کبھی بہ
 لباس شعر و صلاح اور کبھی رنگ خوش طبعی مزاج انکے ساتھ مش آتے
 ہیں اور کبھی انکو اشارے اور کنایہ کے طور پر آگاہ کرتے ہیں

از اشعار مناسب حال یا بطریق بیان مثلی از امثال یا
 در ضمن افسانہ ہائے گزشتہ یا در ضمن مواعید پیوستہ اور
 بران آگاہی ساز و مخبرین وقتہ کہ اور امی بیند کہ عملی
 از اعمال مستحسنی کند اما بطریق آن عمل مبنی داند اور برین
 معنی بطریق مذکورہ آگاہی ساز و یا بہ این طریق کہ خود رو بہ
 او همان عمل را بطریق حسن بجائی آورد تا بلا حلقہ او بطریق آن را
 یا گوید و بالجملہ این پارہ ایست از تفصیل اقسام کلام ایشان
 پس دعوت از ایشان بر ہمین طریق ظاہری می گردد و بطریق
 مدرسان مدارس کہ وقتے برای تدریس علم تعیین می کنند
 در ہمان وقت نشستہ بتعلیم ہائے از ابواب احکام مثل مسائل
 طہارت یا صلوة یا زکوٰۃ ہمت می گمارند و مسائل ہمون
 باب را در ان مجلس خواہ واقع باشد خواہ فرضی یک یک
 مسلسل می شمارند کہ این طریق دانش آموزان سست
 روش تربیت کنندگان بالجملہ نفع و دعوت ایشان مزین
 بفیض صحبت ایشان و انتفاع کامل از کلام ایشان مخلوط
 بطول ملازمت ایشان تعمق کتاب و تحلف خطاب کمتر
 از ایشان راست می آید نشان امیت بر ایشان غالب
 می باشد و نشان تعمق و تحلف مغلوب سادگی و نظر ایشان مجو
 می باشد و بے تکلفی مرغوب و نیز باید دانست کہ دعوت ایشان
 بہ دو طریق واقع می شود بیان حکمت و کلام مغفلت آبا بیان
 حکمت بہ تفصیل آنکہ حق جل و علی بہ رحمت خاصہ خود ایشان
 را قوت بیانی بہ وجہ عنایت می فرماید کہ کنون مافی الضمیر را
 نہ وجہ ادائی فرماید و آن را بہ شواہد و دلائل بہ وضع
 سہرہن می گرداند و غوامض مقاصد را در ضمن تمثیلات تشبیہات
 بطریق روشن می کنند کہ مدعاے ایشان و نظر سامعین

اور کبھی اشعار مناسب حال پیکر و براہ کرتے ہیں کبھی عبرت
 کوئی مثل یا فسانہ بنا کر ان کے کان کھولتے ہیں کبھی
 نہایت نرمی سے انکے سامنے بولتے ہیں اور ایسے ہی جس وقت
 یہ حضرات ان کو کوئی اچھا عمل خلاط طریق پر کرتے ہوئے
 دیکھتے ہیں ان کو اس معنی پر بطریق مذکورہ آگاہ کرتے ہیں یا
 اسی عمل کو بطریق حسن اس کے روبرو تعلیم خود بجا لاتے ہیں
 قصہ کوتاہ ان کے کلام کے اقسام بہت ہیں یہ قسم کلام بھی نہیں
 ہی خیال کرنا چاہیے پس ان حضرات سے دعوت ہی طریق بظاہر
 ہوتی جو نہ مدرسان مدارس کے طور پر کہ علم پڑھانے کے واسطے
 ایک وقت معین کرتے ہیں اور اسی وقت کسی جگہ بیٹھ کر مسائل
 طہارت اور احکام زکوٰۃ وغیرہ تعلیم فرماتے ہیں خواہ وہ مسائل اقمی
 ہوں یا فرضی ایک ایک سلسل سمجھاتے ہیں سو بہ دانش آموزوں کا
 طریق جو تربیت کرنے والوں کی روش ایسی نہیں کہتی۔
 تحصیل ان کی دعوت کا نفع ان کے فیض صحبت کے
 مربوط ہے اور انتفاع کامل ان کے طول ملازمت کے
 باعث ان کے کلام سے مخلوط ہے۔ تعمق کتاب اور
 تکلف خطاب بہت کم ان کی ذات سے ثابت ہوتا ہے
 بلکہ نشان امیت ان پر غالب ہوتی ہے اور نشان
 تکلف مغلوب سادگی ان کی نظر میں محبوب ہوتی
 ہے اور بے تکلفی مرغوب اور یہ بھی واضح ہو کہ ان کی
 دعوت اکثر دو طریق پر واقع ہوتی ہے اول بیان حکمت
 دوم کلام مغفلت۔ بیان حکمت کی یہ تفصیل ہے کہ اللہ
 تعالیٰ شائد و عم احسانہ اپنی رحمت خاصہ سے ان کو قوت
 بیانی ایسے وجہ پر عنایت فرماتا ہے کہ کنون مافی الضمیر کو
 اس طور پر یاد کرتے ہیں اور اس کو دلائل اور شواہد کے
 ساتھ اس وضع پر ظاہر کرتے ہیں اور غوامض مقاصد کو
 ضمن تمثیلات اور تشبیہات میں ایسے طریق پر
 روشن کرتے ہیں کہ ان کا مدعا سامعین کی نظر میں

چندان پیدا ہو ویدامی گرد کہ گویا معنی مقول بصورت
محسوس متحمل شدہ میں رہے سمعین حاضر می شود و صوت
آن موبو صغر خیال ایشان نقش می گرد و غمی از تزلزل
ہر متع کو ابی بحقیقت آن سر نیز اطمینان بصدق
آن در وجدان ہر سلم الوجدان فرو می رود و عقل ہر حساب
عقل پسندی کند و فکر ہر صاحب کرم ہاں سمت بلندی برد
اگر چه بسیارے از متعین بسینہ زوری آن را اختیار نہ کنند از
زبان خود بسبب تعصب بہ آن اقرار نہ نمایند اما در دل
می دانند کہ حق بجانب ایشان است و بخیر و تکبر بجانب
ایشان کما قال اللہ تعالیٰ وَحَدَّ وَابَہَا وَاسْتَيْقَنَتْہَا
انفسہم ظلمًا وعلوًا واما کلام مغفلت پس بیان آنکہ
در اکثر احیان بنا بر بیدار کردن غافلان و آگاہ کردن چالان
و چالاک کردن مست ہمتان کلام شوق آمیز و وجدانگیز
از جنس بیان محبت الہی یاد کر و مست رحمت مشرب
خضب یا بیان معاملات راز و نیاز کہ فیما بین او تعالیٰ
بندگان او تعالیٰ شخص گردیدہ یاد کر تقلید و اسلا
و اخلاف یا تفصیل معاملات تعذیب و تنعیم کہ در ایام گزشتہ
یا در ایام پیوستہ خواہد گذشت از احوال بزخ و حشر و نشر جنشت
نار و امثال ذلک بیان می فرمایند تا در باطن متعین شود
پیدا شود و در خواطر ایشان جوشش ہوید اگر دو کہ از وقوت
قلبی زائل گرد و وقتے در دل حاصل شود ہر چند امثال بن
کلمات از و اعطای ہر زبان صاوری گرد و فاما و اعطای
آمین ہن قدر مقصود باشد کہ گریہ ہاے جان سوز و غم ہاے
ہلگرد و زبور و جد و اضطراب حالت تیج و تاب حاضر مجلس
حادث گرد و دنیا علیہم السلام را ہن قدر مقصود می شد

از قدر پیدا ہوید اہوتا ہی کہ گویا معانی مقولہ صو محسوسہ کے
رنگ میں سامعین کے روبرو حاضر ہو کر جلوہ فلک و دکھاتے
ہیں ہر وہ معانی موبو آن کے صفحہ خیال نقش پذیر ہوتا ہیں
یہاں تک کہ ہر سماع الکی حقیقت پر واقع ہو کر صدق دل سے انکی
واقفیت کی شہادت دیتا ہو اور اطمینان قلبی ہر سلم الوجدان کو
اُس سے حاصل ہوتی ہو اور ہر صاحب عقل کی عقل اُن کو پسندی
ہو اور ہر صاحب فکر کا فکر اُن کی جانب بلند پروازی کرتا ہو اگر چہ
بہت سے سامعین اپنی سینہ زوری اور نئے انصافی سے ختیا
ذکرین و تعصب کی باعث اپنی زبان سے اقرار نہ کریں لیکن
دل میں جانتے ہیں کہ حق انکی جانب ہے اور بخیر و نیکوں کی جانب
جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو (ترجمہ اور انکار کیا انھوں نے ہکا
اور یقین کیا انکی جانوں نے ظلم و بھروسے انکار کیا) لیکن کلام
مغفلت پس اسکا بیان یہ ہے کہ اکثر اوقات میں غفلت کے پیدا کرنے اور
جالوں کے ہوشیار کرنے اور مست ہمتوں کے چالاک کرنے اور
ناپاکوں کے پاک کرنے میں طرح طرح کی نصیحت فرماتے ہیں اور کلام
شوق آمیز اور وجدانگیز کہ جو بیان محبت الہی اور ذکر و رحمت و
شکر و خضب اور بیان معاملات راز و نیاز اور ذکر و گردش
زنا و تفصیل معاملات سنج و راحت اور احوال بزخ و قیامت
اور کیفیت بہشت و دوزخ وغیرہ کو شامل ہوسکتے ہیں
تاکہ سامعین کے دل میں ایک قسم کی سوزش پیدا ہو و انکی
خاطر میں ایک طرح کا جوش ہوید جو جس سے دل کی سختی اور
سیاہی زائل ہو اور اعلیٰ درجہ کی رقت حاصل ہو ہر چند کہ
اس قسم کے کلمات ہر زمانہ کے واعظین کے زبان سے صا
ہوتے ہیں لیکن اُن کو وعظ و نصائح سے ہی غرض ہوتی
ہے کہ گریہ ہاے جاں سوز اور غم ہاے جگر دوز اور
سبب وجد و اضطراب اور حالت تیج و تاب حاضرین مجلس
سے پیدا ہوئی اور انبیاء علیہم السلام کو اس سے بیغرض نہیں
لے کہ فیما بین او تعالیٰ و بندگان او شخص گردیدہ ۱۲۰

بلکہ مقصود ایشان آنست که در و این حال وسیلہ رسیدن ایشان
و مقام اطاعت و انقیاد و انتثال احکام رب العباد گردد
و باعث تہذیب اخلاق و صلاح اعمال ایشان شود و این
موضوع حسنہ می گویند و گاہ گاہ ایشان در مقام دعوت طریق
ثالث ہم استعمال می فرمایند و آن جدل است باینش آنکہ
گلے مجادل معاند را بطبیقہ عام فہم و نکته ظریف پسند ساکت
ملزم می فرمایند کہ حاصل حقیقت بدان منکشف نہ گردد و کہا
قال اللہ تعالیٰ اَلْکُوْلُ الذَّکْرُ وَ لَہٗ اَلَا نُنَبِّیْ تِلْکَ اِذَا هِنَّمَا
ضِیْرُنِی ہر چند نسبت مطلق و لد خواہ ذکر باشد خواہ انہی
بہ جناب او تعالیٰ سر اسرار باطل و محال است فاما از بسکہ بعضی
برائے او تعالیٰ بنات ثابت می کردند و برائے خود بنیدین
می داشتند بنا علیہ بہ این لطیفہ مخاطب شدند ہم چند اکثر
ظرفا این فن جدل را در مابین خود نہایت استعمال می کنند
لکن در آن یک مضرت ہم هست و آن اینست کہ بعضی
را در حال لطیفہ گوئی و نکته نجی پاسبین و ایمان و مراعات
آئین ادب باقی نمی ماند بلکہ ہر لطیفہ کہ مناسب حال می بیند
بلا تکلف آن را بر زبان می راند و این را عین کمال خود
می داند و این ہرگز طریقہ انبیاء علیہم السلام نیست بلکہ
مقصود ایشان ہمین می باشد کہ با وجود حفاظت دین و
رعایت ادب معاندین دین را اسکت می فرمایند و پس
این را جدال حسنہ می گویند انبیاء بہ استعمال این ہر سہ
طریق مامور اند کہ قال اللہ تعالیٰ اُدْعُ اِلٰی سَبِيْلِ
رَبِّکَ بِالْحِکْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِالَّتِیْ هِیَ اَحْسَنُ
و از بسکہ جدل فی الحقیقت از جنس دعوت الی الخیر است
لکن از لواحق و توابع اوست بنا علیہ این را علیہ فرمودند

بلکہ آنکا مقصود اصلی و غلط و نصیحت سے یہی کہ بندگان خدا کو مقام اُخلاق
اور فرماں برداری میں رسوخ حاصل ہوا در تہذیب اخلاق و صلاح
اعمال بدرجہ کامل ہو سکا نام موضوعہ حسنہ ہوا و کبھی کبھی حضرت
مقام دعوت میں طریق ثالث کا بھی استعمال فرماتے ہیں جس کو
جدل کہتے ہیں اور بیان اس کا یہ ہے کہ کبھی مجادل معاند یعنی دشمن
کو لطیفہ عام فہم اور نکته ظریف پسند کے ساتھ ساکت اور ملزم فرماتا
ہیں اگرچہ اصل حقیقت اس سے منکشف اور ظاہر نہ ہوتی
چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ کیا تمہارے واسطے بیٹے
ہیں اور اس کے واسطے سیٹیاں تو یہ بانٹنا تجھو نہ لے) ہر چند
نسبت مطلق و لد خواہ مذکر ہو یا مؤنث جناب باری کی
طرف کرنا سر اسرار باطل اور محال ہو لیکن از بسکہ مخالفین اس
ذات پاک کے واسطے لوکیاں ثابت کرتے تھے اور اسی واسطے
انکوں کی آرزو رکھتے تھے بنا علیہ اس لطیفہ کے ساتھ ان کی
طرف خطاب ہوا۔ اگرچہ اکثر ظریف لوگ اس فن جدل کو
باہم بدرجہ کمال استعمال کرتے ہیں لیکن اس میں ایک قسم
کی مسرت بھی جس کا بیان یہ ہے کہ ظریف کو لطیفہ گوئی اور نکته
سنجی کی صورت میں دین و ایمان کا پاس و آئین ادب کا
حفاظ باقی نہیں رہتا ہے بلکہ جس لطیفہ کو کہ مناسب حال
اور موافق قال خیال میں لاتا ہے بلا تکلف زبان پر چلا تا ہے
اور اس کو عین کمال جانتا ہے اور یہ ہرگز طریقہ انبیاء علیہم السلام
نہیں بلکہ مقصود ان کا یہی ہوتا ہے کہ دین کی حفاظت
اور ادب کی رعایت بھی ہاتھ سے نچلے اور دشمنین میں بھی سکوت
میں لے آئے ہی کہ جدال حسنہ کہتے ہیں انبیاء علیہم السلام کو ان
طریقہ کے استعمال کا حکم ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے
(ترجمہ بلا ہلے پروردگار کی راہ کی طرف تیرے اور چھی نصیحت سے
او جھگڑانے طرح سے کہ وہ تجھی ہے) او از بسکہ جدل فی
الحقیقت جنس دعوت الی الخیر سے نہیں لیکن اس کے
لواحق سے ضرور ہے نظر برآں اس کا ذکر علیہ فرمایا

و در تحت دعوت داخل نموند و این هر سه را به این وضع
در یک سبک نه کشیدند و از الی سبیل ربک با حکمت و موعظه
الحسنه و الجوال الحسن - اما امتیاز در میان این طریق و هر دو
طریق اول واضح گردید تنبیه خاص در بیان سیاست
باید داشت سیاست درین مقام عبارتست از بندگان
الهی بر قانون اصلاح معاش و معاد بطریق ایامت حکومت
پس مقصود از سیاست اصلاح ایشان است بحکم الی خود نفی سنگ
ایشان معاش و معاد تحصیل منفعتی بر ذات خود به استخراج
ایشان تفصیلش آنکه سیاست به دو جهت می شود اول سیاست
مربیانہ دوم سیاست امیرانہ مثلا شخصی می خواهد که طفل
را هنر سے و ادب تعلیم نماید و او را به وجهی مذرب و موب
گرداند که استخوان و استلاک در سبک سپاهیان سخت
معاش و جفاکش که دشت نوردی و کوہ گردی کار ایشان
و قطع منازل و در دست و کتے مراحل بالا دست نه
نان و آب و بے استراحت و خواب و شدت تمازت
آفتاب شعاع ایشان است حاصل نماید و لیاقت لازم است
باو شاهی که موقوف بر یاد گرفتن طریق بجا آوردن آداب
تعطیلات آن باو شاه است و بر خو گرفتن بهیت تعظیم که عبارت
از دست بسته ایستادن تا مدت سزگون و خاموشی است
بهت آرد لا بد و اما موری فرماید که خدمت اسپ من
بکن کاه بر لے او بیار و به وقت حاجت او روانه و آب بده
و مالش بکن و زین به این طریق بند و لگام به این وضع بده
و رکاب این قدر دراز بکن و امثال آن همچنین می فرماید که
روبرو من تسلیمات و تعظیلات به این طریق و اگر بکن تا مدت
دست بسته ایستاده باش و سربالا کن و بی نظیر نیز می بین

اور تحت دعوت میں داخل نہ کیا اور تینوں کو اس وضع پر یک سبک
میں کھینچا و ترجمہ بالا اپنے رب کی طرف تہ بیر اور اچھی نصیحت سے
اور جھگڑائے اچھی طرح پس امتیاز طریق اور دونوں طریقہ میں
بخوبی واضح ہوئی پانچویں تنبیه بیان سیاست میں
جاننا چاہیے کہ سیاست اس مقام میں اس بات کو کہنتیں کہ
بندگان خدا کی تربیت اور تہذیب قانون اصلاح معاش اور
آئین و رستی معاد ایامت اور حکومت کے طور پر لے
جائے پس سیاست سے ان کے حال کی اصلاح اور رستی
در بارہ معاش و معاد مقصود ہوتی ہے کہ ان کی حکمرانی اور ان کی
نفع رسانی اس کا باعث ہوتی ہے اور ان کو ان کی خدمت سے
اپنی ذات کا کوئی نفع ملحوظ خاطر نہیں ہوتا اس کی تفصیل باطل
سننا چاہیے کہ سیاست دو طرح پر جاری ہوتی ہے اول سیاست
مربیانہ دوم سیاست امیرانہ مثلاً کوئی شخص چاہے کسی لشکے کو
ہنر اور ادب سکھائے اور اس کو اس طرح پر مذرب و موب بنائے کہ
سپاہیوں کے زمرہ میں داخل ہونے کی استعداد حاصل کرے کیسے
سپاہی سخت معاش جفاکش کہ دشت نوردی اور کوہ گردی کا
کام ہے نان آب بے استراحت خواب عین تمازت آفتاب میں قطع
منازل و در دست و کتے مراحل بالا دست انکا شمار لا کلام ہے
اور لازم است باو شاہی کی لیاقت بہم پہنچانی کہ آداب تعظیلات
کی بجا آوری کے طریق کا یاد کرنا اور تعظیم دست بسته ایستادن
دو دست کی ہیئت کا خوگر ہونا اسکے واسطے لازم لایبی ہے یہ لیاقت
انکو حاصل ہوتی ہے تو لا بد انکو مامور فرمائے کہ میرے گھوڑے کی خدمت
بجلا اور گھاس اُسکے واسطے بہم پہنچا اور بروقت حاجت اُس کو
دانے دے اور اُسکے پانی کی خبر لے مالش اس طرح پر کر زین
اس طریق پر رکھ لگام اس طرح پر دے رکاب اس قدر دراز کر
وغیرہ وغیرہ اور یہ بھی حکم کرتا ہے کہ میرے سرور و تسلیمات
تعظیلات اس طریق پر اور اگر اور ایک مدت میرے سامنے
دست بسته سزگون کھڑا رہ سرنہ اٹھائے نہ نظر نہ کر مجھ کو نہ دیکھا و

کلام عنت بیہودہ روبرو من مکن پس وقتے کہ آن طفل مطابق امر مبنی خود بجای آرڈان مبنی اور تحسین و آفرین می کند و الا سرزنش و نفرین می فرماید و بنجے از دست زبان بر او می رساند و مقصود ازینہ تربیت اوست نہ خدمت او برے ذات خود لہذا سرانجام دیگر جو آنج خود کہ دخل در تربیت او مبنی دارد و او را مامور مبنی فرماید مثل پختن طعام و دوختن جامہ و چرانیدن گاؤ و محافظت سگ کہ ہرگز این خدمات اصلاً بہ او تفویض مبنی کند و او را بسر انجام دادن این خدمات تکلیف مبنی و دل پس این تربیت را سیاست مریانہ می گویم و شخصے باشد کہ کسے را بر خدمت خود نوکر گیرد پس بہین امر مذکورہ و دیگر خدمات خود او را مامور مبنی سازد و اگر از قصوے صادر می گردد و او را تعزیرے می رساند پس چنانکہ تادیب طفل در صورت اول بر تقدیر قصور او را برے سد باب آوارگی او بوجہین تعزیر او در صورت ثانیہ بنا بر انتقام ضرر سابق اوست بہ نسبت امور خود و بہ مزون خدمات او بچہین نظم و نسق رعایا و تادیب بر ایابنا بر تربیت ایشان می باشد کہ مبادا انتظام معاملات ایشان برہم شود و ایشان بسبب بے انتظامی سرگردان و بے سرو سامان شوند یا در دنیا بعضی ملک جبار گرفتار شوند یا در عقبی در درکات نارساند پس ہر چہ کہ در انتظام معاملات معاش یا حصول نجات معاوضہ و شتہ باشد و بہین مقدمہ امر و مبنی بہ او متوجہ می فرماید و در مہنت آن بہ او تعزیر مبنی رسانند و چہ سہ کہ بہ آن ہر دو تعلق مبنی دارد بہ او تعرض مبنی کند و بنا بر انظار حکم خود ایشان را در امور بے فائدہ تنگ مبنی کند و بچہین محض بنا بر لقای امتیاز خود

کلام سخت و بیہودہ میرے حضور میں نہ کر پس حق وقتہ انکار اپنے مربی کے امر کے مطابق حکم بجا لاتا ہو وہ مربی انکی تحسین اور آفرین کرتا ہو ورنہ سرزنش اور نفرین فرماتا ہو اور ایک طرح کا سنج ہاتھ اور زبان سے شکوہ پہنچاتا ہے اور ان سب باتوں سے اُسی کی تربیت مقصود ہوتی ہے اپنی ذات کے واسطے کوئی نفع اُس کی خدمت سے نہیں چاہتا لہذا حوالہ دیگر کا سر انجام کہ اُس کی تربیت میں اُس کو مداخلت نہیں کرتا جیسے کھانا پکانا اور کپڑے سلوانا گاؤ کا چروانا کتے کی محافظت کرانا کہ ہرگز یہ خدمات اُس کو تفویض نہیں کرتا ہے اور اُس کو ان خدمتوں کے سر انجام کرنے کی تکلیف نہیں دیتا ہو سو پس تربیت کو سیاست مریانہ کہتا ہوں میں اور بعض شخص کا یہ حال ہو کہ کسی کو اپنی خدمت کے واسطے نوکر کرے پس اس کو نوکر اور دوسری خدمتوں کے واسطے شکوہ مامور فرمائے اگر کوئی مقصود اُسے ظہور میں آئے اُسکو تعزیر پہنچائے پس جیسے کہ تادیب طفل صورت اول میں تقدیر تقصیر سید باب آوارگی ہوتی ہے اسی ہی تعزیر اُسکی صورت ثانیہ میں اُسکے ضرر سابق کے انتقام کی بنا پر ہو کہ نسبت امور موجودہ اور بہین خدمات اُسے ظہور میں آنا علیٰ ہذا الفیقا رعایا کا بندوبست اور انتظام اور برابری تادیب کا اہتمام کلی تربیت کی بنا پر ہوتا ہو کہ مبادا انکے معاملات کا انتظام برہم ہوئے اور وہ بے انتظامی کے باعث سرگردان و بے سرو سامان ہو دیں یا دنیا میں بادشاہ جبار کے غصہ میں گرفتار آویں ان ہوں یا قیامت کو طبقاً جہنم میں پہنچے پس جس چیز کو معاملات معاش کے انتظام یا نجات معاوضہ حصول میں داخل ہوئی مقدمہ میں امر و مبنی اُسکی طرف متوجہ فرماتے ہیں اور اُسکی سستی اور مہانت میں اُسکو تعزیر اور ایذا پہنچاتے ہیں اور جو چیز کہ ان دونوں کے ساتھ تعلق نہیں رکھتے اُس سے بحث نہیں کرتے اور اپنے بحکم اور سیاست کے ظاہر کرنے کے واسطے انکو ہر بے فائدہ میں تنگ کر مجبور نہیں کرتے اور ایسے ہی محض اپنی بقا و امتیاز کے لیے

ایشان را از تشبیه بخود و لباس و طعام و زری و کلام
 مخالفت نمی کنند و از مساوات خود و نشست و برخاستن
 گفتن و گفتن و سایر عادات و معاملات که مفروض حق
 ایشان در معاش و معاشرت باشد باز نمیدارند به امور
 تربیت حتی المقدور و طبعاً از طریق هدایت که سابق بود
 گردید از دست نمی دهند اگر حصول تربیت به طریق
 هدایت متعذر می نماید بهمان وقت بسیار سخت
 می رسانند و ترغیب و سیاست ایشان اغلیب باشد
 از کبر و عطف انحراف می باشد از قهر اول آئین سیاست
 را بر جان خود قبول می نمایند بعد از آن ایشان را طوعاً
 یا کرهً تابوس آن می کشند و این سیاست ایامی
 می گوئیم و گاهی بنا بر جلب منفعت برائے ذات خود باشد
 بحکوم کردن ایشان مثلاً فرایم کردن خزانه بشمار بنابر
 حصول معنی تکلف و طعام و لباس و عمارت و سلاح
 و غیر ذلک یا برائے تحصیل معنی با و شایسته فرمانروائی
 سلطنت و کشور کشائی برائے ذات خود یا بنا بر جمع آوردن
 لشکر جزا و نحو اینها بر زیر و زبر کردن مخالف خود یا بنا بر مجروح
 حصول امتیاز از مابین بنی نوع خود و زیادت عزت و
 کثرت و امثال فلک پس مقصود ایشان از سیاست
 افراد ایشان مجروح اصلاح حال ایشان نیست بلکه اصل مقصود
 همین است که ایشان اطاعت و رفاقت اختیار نکنند تا
 به اعانت ایشان اغراض نفسانی خود بدست آید حال
 این سیاست در امور مذکوره الصدع عکس حال سیاست اول
 باشد و این سیاست سلطانی می گوئیم پس مقصود و دین
 مقام یعنی در مقام ذکر کلمات انبیاء علیهم السلام همان سیاست

تشبیه لباس و طعام و غیره می آن مانع نہیں تھے اور کھنے
 اور بیٹھنے اور کھنے اور سنے اور تمام عادات اور معاملات میں
 بشرطیکہ ان کے حق میں معاش اور معاشرت میں مضرت نہ
 مساوات سے باز نہیں رکھتے حتی المقدور امور تربیت میں
 کوئی طریقہ طرق ہدایت سے کہ جسکا ذکر پہلے ہو چکا تھا سے
 نہیں دیتے اگر حصول تربیت بطور ہدایت متعذر معلوم
 ہوئی اسی وقت سیاست کی نوبت پہنچاتے ہیں۔
 ان کی سیاست کی صورت میں ان کی ترغیب ان کی
 زبردستی سے بڑھ کر ہوتی ہے اور لطف و مہربانی قہراً
 غضب سے اظہر ہوتی ہے اول آئین سیاست کو اپنی جان
 پر قبول کرتے ہیں اور اس کے بعد طوعاً یا کرہً انگوٹھی
 طرف کھینچتے ہیں اور اس کو ہم سیاست ایامی کہتے ہیں
 اور کبھی ان کے محکوم کرنے کے ساتھ اپنی ذات کے نفع
 حاصل کرنے کے واسطے ہوتی مثلاً خزانہ بشمار جمع کرنا
 جس سے طعام اور لباس اور عمارت اور ہتھیار وغیرہ
 میں تکلف کے معنی حاصل ہوں یا بادشاہت اور
 فرمان روائی اور کشور کشائی کے معنی کا حصول ان کی
 ذات کے واسطے ہوتی یا دشمن ناہنجار کے زیر و زبر کرنے
 کے واسطے لشکر جزا و نحو اس کی جمع آوری مقصود ہوتی یا
 زیادتی عزت اور کثرت کے ساتھ اپنے بنی نوع اور مجسوس
 میں محض حصول امتیاز کا خیال ہوا داس کے سوا اور
 بھی بہت امور ہیں جو ذرا ہی خزانہ کا باعث ہوتے ہیں
 پس مقصود ان کا سیاست افراد انسان سے مجروح حال کی
 اصلاح نہیں بلکہ اصل مقصود یہی ہے کہ وہ لوگ اطاعت اور رفاقت
 اختیار کریں تاکہ ان کی مدد و اعانت کے ساتھ اپنے اغراض
 نفسانی حاصل ہوئیں سو امور مذکورہ الصدع میں اس سیاست کا
 حال سیاست اول کے عکس ہے اور ہم یہ سیاست سلطانی کہتے ہیں
 پس مقصود اس مقام میں تمام کلمات انبیاء علیہم السلام میں یہی سیاست

ایمانی است نہ سیاستِ سلطانی پس گوئیم کہ سیاستِ ایانی
دو قسم است اول آنکہ سیاست بنا بر انتظام مصالح معاملاً
معاشیہ بنی آدم و بنا بر انتظام صورت اجمالیہ ایشان
باشد و آن را سیاست مدنی می گوئیم مثل حکام معاملاً
از بیع و شرا و شرکت و احکام قضا و دعوی و شہادت
و عین و امثال ذلک و قسم ثانی آنکہ بنا بر پاسداری دین
خدمت گزاری ملت باشد مثل قتل کفار و اہانت بعبیدین
الزام جزیرہ و خراج بر ذمہ زمین و امثال ذلک این را
سیاستِ ملت می گوئیم و ہر یک ازین دو قسم بر دو قسم
اول آنکہ سیاست در بعضی افعال جاری شود کہ فلان
فعل را از ایشان مطلوب است و فلان ممنوع و این را
سیاستِ افعالی گوئیم و قسم ثانی آنکہ سیاست جاری
شود و بالفیق اموال یعنی این قدر مال و بیت المال
باید رسانید تا سد باب حواجج بنی آدم باور کردہ شود یا
در خدمت گزاری دین و ملت صرف گردد و این را سیاستِ
اموالی می گوئیم پس گویا کہ سیاستِ ایانی چنان قسم شد سیاستِ
مدنی افعالی سیاستِ مدنی اموالی و سیاستِ ملت افعالی سیاستِ
ملت اموالی پس بارہ ازین ہر چہ ارکان دین جا مذکور
می نمایم تا نمونہ باشد ازین پس می گوئیم قسم اول تعین احکام
معاملات است کہ فیما بین بنی آدم جاری میساریست
مثل تعین احکام کل حقبتین ارکان و شروط و لوازم آن
مثل ایجاب قبول و حضور و شہود و وجوب مہر و امثال
آن همچنین احکام طلاق و عتاق و نسب و ملاقات و وصیت
و قداحت و نفقات ذوی الحقوق و احکام بیع و شرا و قمار
ربا و احکام تجارت و شرکت و اجارہ و عاریت و مضار

ایانی ہونہ سیاستِ سلطانی پس کوتاہیوں میں کہ سیاستِ
ایمانی دو قسم پر ہے اول سیاستِ بیہی کہ معاملات معاشیہ
بنی آدم کے اصلاح کا انتظام اور ان کی صورت اجمالیہ کا
انتظام اس کے ساتھ متعلق ہے اور اس کو سیاستِ
مدنی کہتے ہیں مثل احکام معاملات بیع و شرا و شرکت و
احکام قضا و دعوی و شہادت وغیرہ اور قسم ثانی یہ ہے
کہ اس کا حصول پاسداری دین اور خدمت گزاری
ملت کے واسطے ہونی مثل قتل کفار و اعانت بعبیدین
والزام جزیرہ و خراج بر ذمہ زمین وغیرہ اور اس کو
سیاستِ ملت کہتے ہیں امد پھر یہ دو نول قسم قسم
پر منقسم ہیں اول یہ کہ سیاست بعضی افعال میں
جاری ہوئی کہ فلان فعل ان سے مطلوب ہے اور فلان
ممنوع اور اس کو سیاستِ افعالی کہتے ہیں اور
قسم ثانی یہ ہے کہ سیاست در باب انفاق اموال جاری
ہوں یعنی اس قدر مال بیت المال میں پہنچانا چاہیے تا
بنی آدم کے حواجج کا باب اس کے ساتھ سدود کیا جاسکے
یا خدمت گزاری دین اور ملت میں صرفہ ہوئے اور اس کو
سیاستِ اموال کہتے ہیں پس گویا کہ سیاستِ ایانی کی
چنان قسم ہوئیں سیاستِ مدنی افعالی سیاستِ مدنی اموالی
ملت افعالی سیاستِ ملت اموالی ابھی قدر ان چاروں قسموں کے
بطور نمونہ اس مقام پر بیان کرتا ہوں میں کہ قسم اول
ان معاملات کے احکام کے تعین کے واسطے ہر جو فیما بین
بنی آدم جاری اور ساری ہیں مثل تعین احکام نکاح
مع بیان ارکان و شروط و لوازم مثل ایجاب قبول
حضور و شہود و وجوب مہر وغیرہ اور ایسے ہی احکام طلاق
و عتاق و نسب و ولادت و حضانت و وراثت و نفقات
ذوی الحقوق اور احکام بیع و شرا و ربا و احکام
تجارت و شرکت و اجارہ و عاریت و مضار

و مضارعت و قضا و شہادت و دعویٰ و انکار و اقرار اور
 احکام بین و نکول و احکام شفعہ و احکام جنایات و حکام
 غصب و احکام حدود و تعزیرات و احکام غنی و خروج
 و اقامت ثانی پس یہ بیان طریق تحصیل مال بیت المال و
 طریق انفاق آن مثل اخذ زکوٰۃ نقد و مال تجارت و سوائے
 تعیین عشر براراضی و بیان مقادیر آن و تعیین انصاب
 آن و بیان مصارف آن اقامت ثالث پس یہ بیان طریق
 حفاظت ملت حقہ از تغیر بیان طرق تائید آن و اہانت
 ملت باطلہ و طریق تحصیل آن مثل بیان احکام جہاد
 ہم بنا کفر و ابطال رسوم جاہلیت و تحصیل قسام عدت
 و مانعت از شیعہ خویش و ظہور فسق و سد ابواب لہو
 لعب و امثال آن و تاکید بر تعمیر مساجد و ترمیم معاہدہ
 اقامت جمعہ و اعیاد و نصب ائمہ و مؤذنین و قضاہ و
 محتسبین و امثال ذلک و اقامت رابع پس یہ بیان
 احکام غنائم و تعیین جنس مرآن و وضع جزئیہ و سرحد
 امثال ذلک چون اقسام سیاست ایامی مجملہ مذکور شد
 پس باید دانست کہ مطلق سیاست ایامی خواہ عمالی
 باشد خواہ اموالی خواہ سیاست دنیہ باشد خواہ سیاست
 ملت بہ تمام و کمال یعنی رسید گنج پر سلیقہ کہ یا خود صاحب سیاست
 بہ آن ہمہ موصوف باشد یا رباب آن تدابیر را بخضو و
 فراہم آرد و ایشان را تابعان خود سازد و ہر چند این سلیقہ
 بسیارست اما اصول آن پنجست فراست و امارت و عدالت
 و حفاظت و نظامت و آفاست پس عبارت مست از
 مردم شناسی کہ انفرائین عالیہ و مقالیہ از رفتار و گفتار صادق
 را از بدخواہ و طلع را از مخلص و خائن را از امین و پست بہمت

و مضارعت و قضا و شہادت و دعویٰ و انکار و اقرار اور
 احکام قسم اور انکار اور احکام شفعہ اور احکام جنایات اور
 احکام غصب اور احکام حدود و تعزیرات اور احکام بناوت و
 فساد و غیرہ لیکن قسم ثانی پس بیان ہر گاہ کہ بیت المال
 میں مال کے تحصیل کا کیا طریق ہو اور اسکے انفاق کی کیا صورت
 ہو اور نقد و مال تجارت اور سوائے کی زکوٰۃ کیوں کر ملے اور اخراج
 عشر وغیرہ کا تعیین کس طرح ہو اور اسکے مقادیر کا بیان اور اسکے انصاب
 کی تعیین اور اسکے مصارف کا ذکر وغیرہ وغیرہ دوسری قسم میں مل
 ہو قسم ثالث کے بیان کو شامل ہو بیان طریق حفاظت ملت حقہ از
 تغیر اور بیان طریق تائید ملت باطلہ اور اہانت ملت باطلہ
 اور اسکے تحصیل کا طریق مثل بیان احکام جہاد و ہم بنا کفر و
 ابطال رسوم جاہلیت کئی قسام بدعت و مانعت از شیعہ خویش
 و ظہور فسق و سد ابواب لہو و لعب امثال ذلک اور تاکید بر تعمیر مساجد
 اور ترمیم معاہدہ اور اقامت جمعہ اور عیدین اور نصب ائمہ و
 مؤذنین اور اقامت قضاہ و محتسبین و غیرہ وغیرہ اور
 قسم رابع بیان احکام غنائم اور تعیین جنس مرآن و وضع جزئیہ و
 سرحد وغیرہ کو حاوی ہے جب کہ سیاست ایامی کے قسام
 مجملہ مذکور ہے تو معلوم کرنا چاہیے کہ مطلق سیاست ایامی خواہ
 اعمالی ہو خواہ اموالی خواہ سیاست دنیہ ہو خواہ سیاست ملت
 چند طریقہ اور سلیقہ کے ساتھ کمال کو پہنچتی ہو وہ سلیقہ یہ ہیں
 یا خود صاحب سیاست اس تمام کے ساتھ موصوف ہو یا رباب
 تدابیر کو اپنے حضور میں حاضر لائے اور ان کو اپنا تابع بنا لے
 ہر چند یہ سلیقہ بہت ہیں لیکن اصول اس کے پنج ہیں
 فراست - امارت - عدالت - حفاظت - نظامت -
 فراست مردم شناسی کو کہتے ہیں کہ قوانین عالیہ اور مقالیہ اور
 رفتار اور گفتار کی باعث صادق کو منافق سے تمیز کر سکے
 اور بدخواہ اور بدخواہ میں فرق معلوم کرے اور طلع کو مخلص
 اور خائن کو امین سے اور پست بہمت اور تنگ حوصلہ کو بلند بہمت

و تنگ حوصلہ را از بلند همت و فراخ حوصلہ و عقل و گیت
 ہر کس را بمیزان فراست خود بسنج کہ کدام کس لائق کدام حدت
 است و کدام کس لائق کدام منصب و آثار است پس عبارت
 است از سلیقہ لشکر کشی و دشمن کشی و تدبیر صلح و جنگ و معرکہ
 آرائی و عہدہ پیرائی و کسر شوکت مخالف خواہ مخالف
 بدیت اجتماعہ مسلمین باشد مثل اہل بنی و خروج قطع طریق
 خواہ مخالف ملت ایشان باشد مثل کفار جنود ایشان پس
 لابد تہ شناساں ارباب شجاعت و شہامت باشد و اصحاب
 صولت و سطوت بہ وجہ جرأت و استقامت داشته
 باشد کہ بزدل موافق را بزدل گرداند و بزدل مخالف را بزدل
 آما عدالت پس عبارت است از سلیقہ فیصل خصوصاً کہ
 در میان بنی آدم در معاملات واقع می شود پس لابد آشناس
 و تابع قانون عدل و انصاف باشند نہ پاسدار غنی فقیر
 و ضعیف و شریف و قریب و بعیہ و دوست و دشمن کہ این ہمہ را
 در باب انصاف و عدالت بہ یک نگاہ بیند و از طرف این ہمہ
 درین مقدمہ پہلوتی کند و نیز صاحب گیا ست و درایت باشد کہ
 از وضع چشم ورد و از طریقہ کلام و گفتگوے محقق از مبطل
 تمیز نماید و راستباز را از سخن ساز و سادہ لوح را از جیل بازیگر
 محنت کش باشد و فراخ حوصلہ نہ مسائل نازک طبع کہ از تھنص
 حق بسبب تحاسل فوائد و از قیل و قال اہل خصوصیات
 دل تنگ شود و اما حفاظت پس عبارت است از سلیقہ سدابا
 فتن و فجور و تعدی و جور و افساد و مضدین و رخنہ اندازی الحین
 و مبتدعین پس لابد دانشور و دبیر و صاحب حجت ہلانی
 و غیرت ایمانی و غیر خواہ صاحبین و بدخواہ مضدین باشند
 مانع شود از زناہ و شر و قمار بازی و مزامیر نوازی بہم زند

اور تنگ حوصلہ صدمہ کو بلند ہمت و فراخ حوصلہ سے فیصل کرے اور
 کسی کی عقل و انانی کو میزان فراست میں قلمے کہ کون آدمی
 کس خدمت کے لائق ہے اور کون شخص کس منصب کا مستحق ہے
 لیکن اہل بیت عبارت ہے سلیقہ لشکر کشی و دشمن کشی اور تدبیر
 صلح و جنگ اور محرکہ آرائی اور عہدہ پیرائی اور کسر شوکت مخالفت
 سے خواہ مخالف بدیت اجتماعہ مسلمین باشد مثل اہل بنی و خروج
 قطع طریق خواہ مخالف ملت ہو قتل کفار و جنود کفار پس انصاف
 تہ شناساں ارباب شجاعت و شہامت ہو اور قدر دان چہ چاہ
 صولت و سطوت اسی وجہ جرأت و استقامت رکھتا ہو کہ
 بزدل موافق بزدل کرے اور بزدل مخالف کو بزدل بنائے
 اور عدالت سلیقہ فیصل خصوصاً کہ در میان بنی آدم
 معاملات میں واقع ہوتی پس لابد آشناس اور تابع قانون
 عدل و انصاف ہوے اور کسی کی پاسداری اور رعایت کو
 خیال میں لائے خواہ کولی ہو یا فقیر و ضعیف ہو یا شریف و قریب ہو
 یا بعیہ دوست ہو یا دشمن بلکہ ان سب کو مقدمہ انصاف و
 عدالت میں ایک نظر سے دیکھے اور ان سب کی طرف سے
 اس معاملہ میں پہلوتی کرے اور بھی صاحب گیا ست اور
 درایت ہو کہ وضع چشم اور رد و از طریقہ کلام اور گفتگوے
 محقق کو مبطل سے تمیز کرے اور راستباز کو سخن ساز اور
 سادہ لوح کو جیل باز سے جدا فرمائے اور محنت کش اور فراخ حوصلہ
 بھی ہونہ مسائل نازک طبع کہ تلاش حق سے تحاسل کے
 سبب عاجز رہے اور اہل خصوصیات کی قیل و قال سے دل تنگ
 ہوے لیکن حفاظت پس عبارت ہے سلیقہ سدابا فتن و
 فجور و تعدی اور جور و فساد و مضدین اور رخنہ اندازی الحین و
 مبتدعین سے پس لابد دانشور و دبیر اور صاحب حجت اسلامی و
 غیرت ایمانی و غیر خواہ صاحبین و بدخواہ مضدین ہوے تاکہ
 زنا و شر و قمار بازی اور مزامیر نوازی سے مانع لگے

اور محافل طرب و نشاط و مجالس مزاج و انبساط راہ ہدم کند عمارت
مطلوٰ و مذہب را مانع شود از اختلاط رجال با نسوان و امارو
وازل تکلف و اسراف و بطعام و لباس و در رسوم شادی
ماتم و محفوظ دار و ضعف مسلمین را از گزند متغیران بجا کش
خواہ بر آبروے کہے دست انداز و مثل قذف و سب
و شتم و خواہ بر جان کہے مثل قتل و ضرب خواہ بر مال
کہے مثل سرقہ و نیب و خیانت و غصب و مانع شود
از اظہار بدعات مثل گور پرستی و رسوم جاہلیت و اعمال
سحر و طلسم و تعلیم نجوم غیش و شرعیہ و شیوع مذاہب غیر
اہل سنت و جماعت و تقریر شبہات ملاحدہ و زنا و فحش
و تشبہ بہ کفار و ورزی و لباس و رفتار و گفتار و مثال
فلک و این منصب حفاظت فی الحقیقہ و منصب
شد ابواب ظلم و تعدی کہ صاحب انرا عیسٰی می گویند
شد ابواب فسق و فجور و بدعات و منکرات کہ صاحب
آن را متعصب گویند و اما نظامت پس عبارت از سلیقہ
بند و بست مداخل و مخارج بیت المال پس لابد صاحب
گیاست و امانت باشد تا تحصیل مال صرفہ آن
اصلاح حال مسلمین و خدمت گزاری دین تین پیش
نظر دارد و نہ منفعت جاں خود و اقارب و دوستان خود
و نہ مضرت مخالفان و دشمنان خود ہر چند بحث سیاست
ایمانی صحراے ست بیکران و دریائی است بے پایاں
اما آنچه درین مقام ذکر کردہ شد و رہست از ہمون صحرا
قطو است از ہمون دریا ہر کہ صاحب دہن ناقب و فکر
صائب است از ہمین کلمات چند بدان مضامین پس
باریک بلند پے توان برو این ست نہ کہ چندے از کلمات

اور محافل طرب و نشاط و مجالس مزاج و انبساط کے
رسومات کو مٹائے اور عمارت مطلقا اور مذہب کو گرا دے اور
مردوں کو عورتوں اور مردوں کے اختلاط سے بچائے اور
کھانے اور پینے اور رسوم شادی و خنی میں تکلف و اسراف
لوگوں کو باز رکھے اور ضعف مسلمین کو متغیران بجا کش
ایداؤں مثل تہمت و سب و شتم قتل و ضرب و سرقہ و
غارت و خیانت و غصب وغیرہ سے محفوظ رکھے اور اظہار
بدعات مثل گور پرستی اور رسوم جاہلیت اور اعمال سحر و
طلسم اور تعلیم نجوم غیش و شرعیہ و شیوع مذاہب غیر اہل
سنت و جماعت اور تقریر شبہات ملاحدہ و زنا و فحش
بہ کفار وغیرہ سے مانع ہوئے اور این منصب حفاظت فی
الحقیقہ و منصب کو مثال ہو ایک ظلم و تعدی کے دروازہ کا
بند کرنا کہ اسکے نظم کو عیسٰی اور کو تو ال کہتے ہیں اور وہ سرا
شد ابواب فسق و فجور و بدعات و منکرات کہ اس کے عامل کو
متعصب کہتے ہیں اما نظامت پس سلیقہ بند و بست آمد و
خروج بیت المال سے عبارت ہے سو بالظور ایسا شخص
صاحب گیاست و امانت ہو تاکہ مال کی تحصیل اور
اُس کے صرفہ میں اصلاح حال مسلمین اور خدمت گزاری
دین تین پیش نظر رکھے اور اپنے اور دوست و اقارب
کی منفعت اور دشمنان اور مخالفوں کی مضرت کا خیال
دل میں لائے ہر چند کہ بحث سیاست ایمانی ایک صحرا ہے
بیکراں اور ایک دریا ہے بے پایاں لیکن جو کچھ اس
مقام میں ذکر کیا گیا اسی صحرا کا ایک ڈرہ ہے اور اسی
دریا کا ایک قطرہ ہے جس کی کسی کو اللہ تعالیٰ دین
ناقصب اور فکر صائب عطا فرمایا ہے انھیں چند کلموں سے
وہ شخص اُن مضامین عالیہ کی طرف راہ پاتا ہے ہر چند کلمات

۱۵ سنہ ۱۲ ۱۳ کافر ۱۳ ۱۴ خواہ مشابہت صورت میں ہو یا

لباس میں ہر فرقہ میں بہر اگشتا میں ۱۲ ۱۳ روشن ۱۳ ۱۴ رسا ۱۲

انبیاء کہ بیان آن و تحقیق حقیقت امامت بکار آید و
چنان مناسب ہے نہایت کہ دین مقام نامہائے کمالات
مذکورہ بشماریم تا وہ مقام تحقیق حقیقت امامت اگر کمالے
ازین کمالات مذکور شود ناظر اور تفرص آن و جنس این
کلام طویل پریشانی خاطر و آن گیر نشود پس می گویم گمان
اول وجاہت است و آن تشبہ است۔ محبوبیت نسبت
رب العالمین معترت در ملائکہ مقررین و شیاد نسبت
عباد صالحین و کمال ثانی ولایت است و آن تشبہ است
معاملات ربانی و مقامات روحانی و اخلاق نفسانی اما
معاملات پس جسے از ان دین مقام مذکور گردیدہ کلام
والہام و تعلیم و تفہیم و حکمت اما مقامات پس عبودیت و
عصمت و محبت و توکل و رضا و تسلیم و خوف و رجا
و تحم و فنا و صبر و شکر و تجرید و تفرید اما اخلاق پس سخاوت
و شجاعت و علم و محبت و وسعت و حوصلہ و استقامت
و فور رحمت و شفقت و خیرخواہی و شمنان و قدر شناسی
و دوستان و کمال ثالث بعثت است و او را صورت
و حقیقت صورتش نزول است بہ ترتیب خلق اللہ
حققتش حدوث شفقت کمال است بہ نسبت انسان
دل کمال رابع ہدایت است و آن رابع قسم است نزول برت
و عقیدہ بہت و تسفیض صحبت و خرق عادت و اظہار دعوت
و فیض صحبت اظہار است و حقیقت ظاہر شد و غیبت
اتباع است و قلب بسبب ملاحظہ حال ایشان حقیقت
انکسار و غیبی است از دل ایشان بر دل ہنشینان
ایشان و اظہار دعوت بر طریق محاورات عنی است نہ
اصطلاحات کتابی و دو طریق در آن اصل است بیان حکمت

انبیاء علیہم السلام کا ذکر ہے کہ بیان اس کی تحقیق حقیقت امامت
میں کام آئے اور ایسا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام میں ہم
کمالات مذکورہ کے نام بیان کریں تا مقام تحقیق حقیقت
امامت میں اگر کوئی کمال ان کمالات میں سے مذکور ہو
ناظر اور مطالعہ کرنے والے کو اس جیسے کلام طویل پریشانی
خاطر و اس گیر نہ ہوئی نظر میں گزارش کرتا ہوں کہ کمال اول
وجاہت ہے اور اس کی تین شاخیں ہیں محبوبیت بہ نسبت
رب العالمین و محبت بہ زمرہ ملائکہ مقررین و شیاد بہ نسبت
عباد صالحین کمال ثانی ولایت ہے اور اسکے بھی تین شعبے
ہیں معاملات ربانی مقامات روحانی اخلاق نفسانی اما
معاملات پس ان میں سے چند معاملات کا اس مقام پر
ذکر ہوا کلام الہام تعلیم تفہیم حکمت مقامات یہ ہیں عبودیت
عصمت محبت توکل رضا تسلیم خوف رجا تحم و فنا صبر
شکر تجرید تفرید اخلاق اس کا نام ہے سخاوت شجاعت
علم و محبت وسعت حوصلہ استقامت و فور رحمت
شفقت خیرخواہی و شمنان قدر شناسی و دوستان
کمال ثالث بعثت ہے اور اسکے واسطے ایک صورت ہے
اور ایک حقیقت صورت اس کی تربیت خلق اللہ کے
واسطے امر ہے اور حقیقت اس کی بہ نسبت انسان دل
میں شفقت کمال کا حادث ہونا ہے کمال رابع ہدایت
ہے اور اس کی پانچ قسمیں ہیں نزول برکت عقیدہ
ہمت فیض صحبت خرق عادت اظہار دعوت
فیض صحبت کے لیے بھی ایک ظاہر اور ایک حقیقت ہے
ظاہر اس کا یہ ہے کہ انکے حال کے ملاحظہ کرنے سے قلب میں
اتباع اور پیروی کی رغبت ظاہر آتی اور حقیقت اس کی یہ ہے کہ
انکے ہمنشینوں کے دل پر انکے دل سے نوعی کا انکسار
جلوہ دکھائے اور اظہار دعوت طریق محاورات عنی ہے نہ
اصطلاحات کتابی پر اور دو طریق ہیں اصل ہے بیان حکمت

و کلام مع غلط طریق ثالث از توابع آن آن فن ظرافت
است و جدل و انچه به آن ہدایت می نمایند سہ چیز است
عقائد و احکام و اخلاق بحال خاص سیاست ایمانی است
و آن بر چہار قسم است سیاست مدنیہ اعمالی و اموالی و سیاست
ملت اعمالی و اموالی و آن را پنج ملکات می باید فراست
و امارت و عدالت و حفاظت و نظامت و کمال اول و
دوم و سوم و شعب و لوازم آن را کمالات می نامند و
چهارم و پنجم و اقسام و طرق آن را تکمیل می نامند قسم ثانی
در بیان آنکہ بعضی از اکابر اولیاء و کمالات مذکورہ بہ انبیا
علیہم الصلوٰۃ والسلام مشابہت میدارند و آن مثل بر دو
تشبیہ است تشبیہ اول در بیان آنکہ بعضی از بندگان
مقبولین ہر چند منصب نبوت نمی دارند اما از کمالات
مذکورہ نصیبہ فراخوار استفادہ خود می دارند باید دانست کہ
دلائل کتاب و سنت بر این معنی دلالت میدارند کہ نصیبہ
از این کمالات مذکورہ بہ دیگر بندگان مقبولین ہم میرسد
ہر چند آیات و احادیثی کہ دلالت بر انصاف مقبولین
باین کمالات مذکورہ می دارد اگر ہمہ را بالا استیعاب ذکر
کرده شود در بیان ہر ہر کمال علیہ علیہ شواہد از آیات
و احادیث گزرا نیدہ شود نہایت تطویل کلام درین مقام
لازم آید بنا علیہ بذکر چند سے از کمالات مذکورہ اجمالاً کہ
عمدہ ترین آنہا است درین مقام گفتا کردہ شد تا حال
و دیگر کمالات بالا ولی در آن فہمیدہ شود پس میگویم اما
ثبوت وجاہت اجتہادی مر غیر انبیاء را پس استفادہ ازین
آیہ می شود و اذ قالہ المکذکبہ یسئلونک ان الله اصطفیٰ
و کلمہ کذکبہ و اصطفیٰ علیٰ نساء المؤمنین

کلام مع غلط طریق ثالث اُس کی توابع میں سے ہے اور
وہ فن ظرافت اور جدل ہے اور تین چیزیں ہدایت کا باعث
ہیں۔ عقائد احکام۔ اخلاق۔ کمال خاص سیاست ایمانی
ہے اور وہ چار قسم ہے سیاست مدنیہ اعمالی و اموالی و
سیاست ملت اعمالی و اموالی اور اسکے لیے پانچ ملکے
چاہئیں۔ فراست۔ امارت۔ عدالت۔ حفاظت۔ نظامت
اور کمال اول اور دوم اور سوم اور اُس کے شعبوں اور لوازم
کمالات کہتے ہیں اور چہارم اور پنجم اور اُس کے اقسام اور
طرق کو تکمیل نام رکھتے ہیں قسم ثانی اس بات کے بیان
میں ہے کہ بعضی از اکابر اولیاء کمالات مذکورہ ہیں حضرات
انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مشابہت رکھتے ہیں اور یہ تشبیہ پر
مشتمل ہے تشبیہ اول اس بات میں ہے کہ بعض
بندگان مقبولین ہر چند منصب امامت نہیں رکھتے
لیکن کمالات مذکورہ سے اپنی استفادہ کے موافق نصیبہ
رکھتے ہیں۔ معلوم کرنا چاہیے کہ کتاب اور سنت کے
دلائل اس معنی پر دال ہیں کہ ان کمالات مذکورہ سے
دوسرے بندگان مقبولین کو بھی حصہ پہنچتا ہے جس قدر
کہ آیات اور احادیث ان مقبولین کی شان میں ان کمالات
مذکورہ کے انصاف پر دال ہیں اگر سب کا باستیعاب
ذکر کیا جائے اور ہر ہر کمال کے بیان میں علیہ
علیہ شواہد اور نظیریں آیات اور احادیث سے گزاری
جائیں نہایت تطویل کلام اس مقام میں لازم آئے
نظر میں چند کمالات عمدہ ترین مجملہ اس مقام میں ذکر کئے
جائے ہیں تاکہ اور کمالات کا حال بالا ولی اُس سے سمجھا جاسکے
پس کہتا ہوں میں کہ وجاہت اجتہادی کا ثبوت غیر انبیاء کو
اس آیت سے مستفاد ہوتا ہے (ترجمہ جب کہا فرشتوں نے
اے محمدؐ سب سے شک اندیشہ گزیدہ کیا تجھ کو اور پاک
کیا تجھ کو اور برگزیدہ کیا تجھ کو جس کی عورتوں پر

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنبَتَهَا
 نَبَاتًا حَسَنًا وَوَرَيْنَ كَرِيمَةً ثَانِيَةً ذَكَرَتْ جُودَةً وَعَنَانِيَّةً حَضْرَتِ
 حَقِيقَتِ بَسُوئے حضرت مریم ورسن طفولیت وبقال
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفَاطِمَةَ إِنَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى
 أَهْلِ الْأَرْضِ فَأَخَارَ أَيْكَ وَبَعَلَكَ وَذَكَرَ سَبَبَ أَنْ
 تَقْصِيًا بِسْ ذَكَرَ مَجُوبِيَّةً بِسَبَبِ رَبِّ الْعَالَمِينَ دَرِينِ آيَاتِ
 وَأَحَادِيثِ وَاقْعُ شَرْهٍ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 مَنْ يَرْتَدَّ عَنْكُمْ مِنْكُمْ فَعَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ
 وَيُحِبُّونَكَ وَمَرَادُ زَيْنِ قَوْمِ دَرِينِ كَرِيمَةٍ حَضْرَتِ صِدِّيقِ
 الْكَبِيرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاتِّبَاعِ أَیْشَةَ أَنْدَكُ بِمَرْتَدِّينِ مُقَابِلًا مُنَوَّنِ
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنِّي بِأَحَبِّ خَلْقِكَ
 إِلَيْكَ يَا أَكْلَ مَحْيٍ هَذَا الطَّيْرُ فِجَاءُ عَلَى فَالِكِ مَعَهُ
 وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
 أَمَرَنِي بِحُبِّ أَرْبَعَةٍ وَآخِرُهَا أَنْ يُحِبُّهُمْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 سَمِّهِمْ لَنَا قَالَ عَلَى مِنْهُمْ يَقُولُ ذَلِكَ ثَلَاثًا وَابْذُرْ
 وَمَقْدَادَ وَسَلْمَانَ أَمَرَنِي بِحُبِّهِمْ وَأَضْحَكَ فِي
 أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ وَأَنَا ذَكَرْتُ وَرَمَلَا نَكَّةً مَقْرَبِينَ -
 فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ يَنْ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ نُحْنُ
 اسْتَقَامُوا تَتَلَّزُّ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ الْأَسْحَابُ قُورَا
 وَلَا تَحْزَنُوا وَابْشُرُوا وَإِذَا الْجَنَّةُ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ
 لَحْنُ أَوْلِيَاءُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْأَخِرَةِ تَو
 وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَ
 مَلَائِكَتَهُ يَصْلُونَ عَلَى مَعْلَمِ الدَّاسِ السَّخِينِ
 وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَعْضِ الصَّحَابَةِ إِذَا
 رَأَيْتُمْ حَالِي لَمْ تَكُونُوا لَكُمْ أَنْ جَلَدْتُ لِي أَضْغَيْنِي أَنْ اللَّهُ

اور کہا اللہ تعالیٰ نے ترجمہ بہت قبول کیا اسکو پرو روکار
 اسکے نے اچھا قبول کرنا اور بڑھایا اسکو اچھا بڑھانا اور اس آیت
 ثانیہ میں جناب باری کی عنایت اور توجہ کا ذکر ہے جو حضرت مریم
 کی طرف سن طفولیت میں متوجہ ہوئی اور جناب نبی کریم علیہ السلام
 التسلیم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا (ترجمہ کہ اللہ تعالیٰ نے زمین
 والوں کو دیکھا تو پسند کیا تیرے باپ کو اور خاوند کو) اور اسکے
 شعبوں کو ذکر تفصیلاً مثل ذکر محبوبیت بنسبت العالمین ان آیات
 اور احادیث میں واقع ہوا فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ نبی مسلمانوں)
 تم سے جو چھ جائے دین سے پس لے آجکا اللہ تعالیٰ اپنی قوم کہ
 دوست رکھے گا وہ انکو اردو دوست کھینکے وہ اسکو اور اردو قوم سے
 اس آیت کے بعد میں حضرت صدیق اکبر اور انکے اتباع میں مرتدوں کے
 ساتھ مقابلہ کیا اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ ای اللہ
 لامیرے پاس کہ زیادہ محبوب ہو مجھکو تیری خلقت کھاوے
 میرے ساتھ یہ جانو پس آئے آپ کے پاس حضرت علیؓ پر آپ کے
 ساتھ کھایا) اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ اللہ تعالیٰ
 نے مجھکو حکم فرمایا چاروں کی محبت کا اور خبر دی مجھکو کہ وہ یعنی
 اللہ تعالیٰ بھی انکو دوست رکھتا ہے عرض کیا کہ ای رسول اللہ
 اسکو انکے نام بتا دو فرمایا علیؓ ائمن سے فرمایا اسکو تین مرتبہ
 اودا بوذرا و مقدرا و سلمان حکم کیا مجھکو انکی دوستی کا اور خبر دی
 مجھکو کہ وہ بھی انکو دوست رکھتا ہے) رہا ذکر عزت بہ زمرہ ملائکہ
 مقربین یہیں تحقیق فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ جن لوگوں نے
 کہا کہ پرو روکار ہا اللہ ہی پھر قائم ہے اترتے ہیں ان فرشتے یہ کہ
 مرت خوف کھاؤ اور نہ ٹھکن ہو اور خوش ہو ساتھ جنت کے کہ
 وعدہ دیے جاتے تھے ہم میں دوست تمھارے دنیا اور آخرت میں)
 اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے
 درود بھیجتے ہیں پہلی بات کے بتائیوں لے پر اور فرمایا نبی صلی
 علیہ وسلم نے بعض صحابہ سے (ترجمہ جبروت دیکھا انکو کہ اللہ کا
 ذکر کر رہے ہیں مجھکو جبریلؑ نے خبر دی یہ کہ اللہ تعالیٰ

یبتاھی بکرم الملائکۃ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 من سلك طریقاً یطلب فیہ علماً سلك اللہ بہ
 طریقاً من طرق الجنة وان الملائکۃ لتضع
 اجنحتہا رضى لطالب العلم وان العالم یرى غضف
 له من فی السموات من فی الارض حق الحیتان فی خوف
 الماء وقال صلی اللہ علیہ وسلم ان احب الناس الی
 اللہ یوم القیامۃ وافرہم مجلساً امام دل وقال حکایتہ
 عن ربنا رب العالمین ان عبدی اذا ذکر فی ملاء
 ذکرته فی ملاء خیر منه وقال النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم ان اللہ اذا احب عبداً عابد جبرئیل فقال
 انی احب فلاناً فاحبه قال فیحبہ جبرئیل ثم
 ینادی فی السماء فیقول ان اللہ یحب فلاناً فاحبه
 فیحبہ اهل السماء ثم یوضع له القبول فی الارض
 وقال صلی اللہ علیہ وسلم اهتز العرش لموت سعد
 ابن معاذ وقال صلی اللہ علیہ وسلم العالم یدعی عظیماً
 فی السماء اما سیادت یعنی وساطت وریان رب
 العالمین وعباد مقبولین ووصول فیض غیبی وخصار
 مقبولیت ورجبت واتباع ایشان قال اللہ تبارک و
 تعالیٰ وَمَنْ یُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَدْ وَفَّقْنَا لَهُمُ الْغَنَمَ
 اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ
 وَالصَّالِحِينَ وقال اللہ تعالیٰ الَّذِینَ اٰمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ
 ذُرِّیَّتُهُمْ اٰخِصَانًا مِمَّا دَرَبَتْهُمْ وقال
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حق علی لا یحبہ الا مؤمن
 ولا یبغضہ الا منافق وقال النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم اللهم وال من والاه وعاد من عاداه

فکر کرتا ہے سب سے بہتر (میں) اور ایمانی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے (ترجمہ جو علم کی طلب میں) چلا تو اللہ تعالیٰ اسکو جنت کی
 راہ چلاتا ہے اور شیخ طالب علم کی رضا کو اپنے پر چھپاتے ہیں عالم
 کی بخشش آسمانوں زمین والے انگٹے میں سہانک کہ پانی کے اندر
 کی مچھلیاں (اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ
 یہ کہ محبوب لوگوں سے طرف اللہ کے قیامت کے دن اور
 قیامت کے دن کا درجہ میں امام منصب ہے) اور فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (ترجمہ
 میرا بندہ جب میری یاد جماعت میں کرتا ہے تو میں بھی اسکو بہتر
 جماعت میں یاد کرتا ہوں) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 (ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ جس وقت کسی بندہ کو محبوب بناتا ہے تو
 جبرئیل علیہ السلام کو بلا کر فرماتا ہے کہ فلاں بندہ سے محبت کرتا ہوں
 تو بھی محبت کر فرمایا رسول اللہ نے اسکو دوست کرتا ہے جبرئیل بھی
 نکرتا ہے آسمان میں فلاں بندہ کو اللہ تعالیٰ دوست کھاتا ہے تم بھی دوست
 رکھو محبت کرنے والے ہیں آسمان والے پھر زمین میں بھی قبولیت ہو جاتی ہے
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ مل گیا عشرین بہشت
 سعد بن معاذ کے) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ
 کہ عالم عظیم بھرا جاتا ہے تھان میں) جب سیادت یعنی مسطت
 وریان رب العالمین وعباد مقبولین اور وصول فیض غیبی
 اور انحصار مقبولیت محبت واتباع انکی میں اللہ تبارک تعالیٰ
 فرماتا ہے (ترجمہ جسے اطاعت کی اللہ کی اور اس کے رسول کی یہی
 لوگ ہیں سبھی انکے کہ انعام کیا اللہ نے انہیں نبیوں و صدیقین اور
 شہیدوں و نیکوں سے) اور فرمایا اللہ صاحب نے (ترجمہ اولیایان
 لائے اور نابعداری کی انکی اولاد انکی میں ہم انکو انکی اولاد و نیکے)
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کے بارے میں فرمایا (ترجمہ
 کہ نہیں محبت کھتا اس سے گروہوں اور نہیں دشمنی کھتا مگر منافق)
 اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ اے اللہ دوستی
 جو کوئی دوستی رکھے اس سے اور دشمنی کر جو کوئی دشمنی رکھے اس سے

وقال صلى الله عليه وسلم مثل اهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها هلك
وقال اني تارك فيكم الثقلين ما ان تمسكتما بما
لن تضلوا ابعدي كتاب الله وعترتي اهل بيتي
واما ذكر ولايت اجمالاً فقد قال الله تعالى اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَكَ
اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
الَّذِينَ اٰمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝ لَهُمُ الْبُشْرَى
فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ ۚ وَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى
اِنَّ اَوْلِيَاءَكُمْ اِلَّا الْمُتَّقُونَ ۝ واما ذكر شعب آں
تفصیلاً پس باید دانست کہ از آن جملہ امامست ہمیں امام
کہ بہ انبیاء اللہ ثابت است آن را وحی می گویند اگر بغیر
ایشان ثابت می شود و او را تحدیث می گویند و گاہے در
کتاب اللہ مطلق امام را خواہ بہ انبیاء اللہ ثابت است
خواہ بہ اولیاء اللہ وحی نامند و این مطلق امام کہ ہے در
صورت کلام از پر وہ غیب کہیں لاریب نازل می گردد
بحکم قال اللہ تبارک و تعالیٰ وَاِذَا وُحِّیْتُ اِلَیَّ الْمَوَاقِیْتُ
اَنْ اُصَلِّیْ وَ اُؤْتِیْ سُوْرَیْ ۚ وَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى
وَاَوْحِیْنَا اِلَیَّ اِمْرًا مِّنْیْ اَنْ اَرْضِیْہِ فَ اِذَا احْضَرْتُ
عَلِیْہِ فَ اَلْقِیْہِ فِی الْبَیْرِ وَلَا تَخَافِیْ وَلَا تَحْزَنْ اِنَّا
رَادُّوْہُ اِلَیْکَ وَ جَاعِلُوْہُ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ۝
وقال اللہ تعالیٰ قُلْنَا يَا اَبَا الْقَرْنَيْنِ اِمْاَنْتَ نَعْبُدُکَ
وَ اِمْاَنْتَ تَخْذَنْ مِنْہُمْ حُسْبًا ۚ قَالَ الْبَنی
صلی اللہ علیہ وسلم قل کان فیمن قبلکم من الامم
مُحَدَّثُونَ وَاِنْ یَلِکَ فِی امَّتِیْ اِحْدَا فَ اَنَّهُ عَمِی
و گاہے ہمیں امام بواسطہ ملک می شود و کہما قال اللہ تعالیٰ

آورد فرمایا صلے اللہ علیہ وسلم (ترجمہ میری اہل بیت مثل نوح کی کشتی
کے ہیں جو سوار ہوا بچا و برہ ہلاک ہو گیا) آورد فرمایا (ترجمہ ہمیں
تم میں و پھاری چیزیں چھوٹے جاتا ہوں جب تک ان کو
مضبوط رکھو گے رہو گے میرے بعد ممکنے کے نہیں ایک تو قرآن
شریف و دوسری اہل بیت) آپ لایت کا ذکر اجالاً ملاحظہ فرمائیے
پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ کہ خبردار ہوا اللہ کے دست
نہ انہ خوف ہے نہ وہ غلین ہونگے جو لو کہ ایمان لائے اور پھر
بیرنگ رہیں گے دنیا و آخرت میں خوشی ہے) آورد فرمایا اللہ تعالیٰ
نے (ترجمہ ہمیں اس کے دوست مگر پرہیزگار) اور اس کے
شعبوں کا ذکر تفصیلاً معلوم کرنا چاہیے از آن جملہ امام ہے
یہی امام کہ انبیاء علیہم السلام کی ذات کے واسطے ثابت ہے
اس وحی کہتے ہیں اور اگر ان کے غیر کے لیے حاصل ہے اس کو
تحدیث کہتے ہیں اور کبھی کتاب اللہ میں مطلق امام کو وحی
کہتے ہیں خواہ انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہو خواہ اولیاء کرام کو
اور یہ مطلق امام کبھی صورت کلام میں پر وہ غیب سے
لاریب نازل ہوتا ہے چنانچہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے
(ترجمہ اور جب حکم بھیجا ہمنے حارمین کو کہ مجھ پر اور میرے
رسول پر ایمان لاؤ) آورد فرمایا اللہ تعالیٰ نے
کہ ہمنے موسیٰ علیہ السلام کی ماں کو حکم دیا کہ اس کو دودھ پلا
اور جب تجھ کو خوف ہو تو دور یاس ڈال دے اور ڈر مت
اور نہ رنجیدہ ہو کیونکہ ہم اس کو تیرے ہی پاس لوٹا دیں گے
اور اس کو رسول بنا دیں گے) آورد فرمایا اللہ تعالیٰ نے
(ترجمہ کہ کہا ہمنے اے ذوالقرنین چلے تو تو سختی کر
ان میں یا بطلانی سے بکشان کو) آورد فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کہ پہلی امتوں میں محدث تھے
اگر میری امت میں ایک ہو تو وہ عمر رضی اللہ عنہ ہے)
اور کبھی یہی امام فرشتے کے واسطے سے
ہوتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا
مَكَانًا شَرْفِيًّا ۖ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا
فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ
قَالَتْ ارْجِعْ أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۖ
قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۖ
قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَقَدْ كُنتُ
بَعِيًّا ۖ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَ
لِيُجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ
أَمْرًا مَقْضِيًّا ۖ وَقَالَ اسْكُتِي لِي
وَلَا قَالِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَ
طَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ۖ يَا مَرْيَمُ
انصُرِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ
وَقَالَ اللَّهُ تَالِي وَلَا قَالِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ
إِنَّ اللَّهَ يُكَلِّمُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمُسَبِّحُ عِيسَى
ابْنُ مَرْيَمَ وَجَعَلْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ
الْمُقَرَّبِينَ ۖ وَكَاسَتْ حِينَ الْمَامِ بِهِمْ طَرِيقَ وَاقِعِ
مِي شَوْكَهُ وَخَوْجُو زَوْلِ صَاحِبِ الْمَامِ كَلَامِ جُوشِ
مِي زَمْدَوَانِ رَا بَرِزْبَانِ مِي رَا نَدُو فِ تَحْقِيقِ آنِ كَلَامِ
رَحْمَانِ سِتِ كِه رِزْبَانِ اَوْ جَارِ گِشْتِه نِه كَلَامِ اِنْسَانِ
اِيْنِ قِسْمِ الْمَامِ كِه بِرِ اَنْبِيَا اَلْمَدِي شُوْدِ اَوْ رَا نَفْثِ فِي الرُّوحِ
كُوْنِيْدِه كَمَا قَالِ الْبَنِي عَلِيْدِ السَّلَامِ اَلَا اِنْ رُوحِ الْقُدُسِ
نَفْثِ فِي رُوْحِي وَاْكَرِ بِنَسَبِ اُولِيَا اَلْمَدِي شُوْدِ اَوْ رَا
نَطْلُقِ سَكِيْنَتِي كُوْنِيْدِ چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم وَاْكَرِ مَرْوُودِ اَنْدِ
مَا كُنَّا نَبْعُدُ اَنْ السَّكِيْنَةُ تَنْطَلِقُ عَلٰی لِسَانِ عَمْرِ وَ قَلْبِهِ
وَبِسَارِ قَصَصِ اَزْ اَمْسَالِ اِيْنِ اَوْ جَا نَفَارُوقِ عَظَمِ مَرْوِي سِتِ

(ترجمہ) یا مَرْیَمُ علیہا السلام کا قصہ جو بوقت اپنے گھر والوں سے علیحدہ
ہو کر شرفی مکان میں گئی پھر وہیں میں ایک پردہ ڈال لیا۔
پھر اس کے پاس ہم نے اپنی روح بھیجی وہ اسکو آدمی کی شکل میں نظر آیا
کہا مَرْیَمُ نے کہ میں تو اس کی پناہ مانگتی ہوں چاہیے تو پرہیزگار
کیوں نہ ہو۔ کہا اُس نے کہ مجھے تو تیرے پروردگار نے بھیجا ہے کہ
میں تجھے ایک لڑکا پاک سادوں۔ کہا مَرْیَمُ نے کہ بہلا میرے لڑکا
کہاں ہو سکتا ہے مجھے کسی مرد نے تو چھوا ہی نہیں اور میں خراب
بھی تو نہیں ہوں۔ کہا اُس نے کہ اُس نے کہ اسی طرح ہو گا
تیرے پروردگار نے فرمایا وہ مجھے آسان ہے اور ہم اسکو لوگوں کے
واسطے ایک نشانی بنائیں گے اور ہماری طرف سے ایک رحمت ہو اور
یہ بات تو ہوئی ہوئی ہے اور کہا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ) اور جب
کہا فرشتوں نے اُسے مَرْیَمُ تحقیق اللہ نے تجھ کو پسند کیا اور پاک کیا
اور پسند کیا جہاں کی عورتوں پر۔ اُسے مَرْیَمُ فرمانبرداری کر اپنے
پروردگار کی اور سجدہ کر اور رکوع کر ساتھ رکوع کر خیموں کے
اور کہا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ) اور جب کہ فرشتوں نے اُسے
مَرْیَمُ اللہ تعالیٰ تجھ کو خوشی سناتا ہے اپنی طرف سے ایک کلمہ کی کہ
نام اسکا مسیح عیسیٰ بن مَرْیَمُ علیہما السلام ہے جو نبی والا ہو دنیا
اور آخرت میں اور نزدیک والوں سے ہے اور کبھی ہی الام
اس طور پر واقع ہوتا ہے کہ خود بخود صاحب الام کے دل سے
کلام جوش مارتا ہے اور اسکو زبان پر لاتا ہے اور فی حقیقت
وہ کلام رحمانی ہے کہ اُس کی زبان پر جاری ہوا یہ کلام انسانی
اس قسم کا الام کہ انبیاء علیہم السلام کو ہوتا ہے اسکو نفس
فی الروح کہتے ہیں جیسا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
(ترجمہ) خبردار ہو کہ روح پاک نے میرے دل میں پھونک دیا
اور اگر نسبت اولیاء اللہ ہوتے اسکو نطق سکینہ کہتے ہیں چنانچہ
صحابہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے (ترجمہ) ہر دوری نہیں ہوتی تھی کہ
سکینہ عمر رضی اللہ عنہ کی زبان اور دل پر جاری ہو اور اکثر
اس جیسے قصے جناب فاروق عظیم رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں

وا از جملہ اقسام الہام خواب است کہ کسی از مقبولین عالی مقام در حالت منام بر امرے از امور غیبیہ مطلع می شود
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یبق من النبوة الا
 المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤیا الصالحة یراها
 المؤمن اذ نری له وازعمہ کمالات ولایت تعلیم غیبی است
 قال اللہ تبارک و تعالی و قال کلمہ بیہم ان اللہ قد
 بعث لکم طالوت ملکاً قالوا ان یمکن لہ الکلک علینا
 ونحن احق بالملک منه و کلمت سعة
 من الیل قال ان اللہ اصطفاه علیکم و زادہ
 بسطة فی العلم و الجسم و طاهرته
 طالوت نبی نبوہ قال اللہ تعالی فوجدنا عبداً
 من عبادنا انما یرحمہ من عندنا و علمنا
 من کذا علماً و مراد از عبد درین مقام حضرت خضر
 اند و ایشان بر اصح اقوال از جملہ انبیاء نیستند و کمالات
 مذکورہ تفہیم غیبی است و معنی آن القادر برکت است و
 فکر و نظر کہ قوت نظیر را کشان کشان بہ راه است
 آرد و بحق شخص ساندہ قال اللہ تعالی ففهمنا کما
 سلیمان و کلاماً انما یرحمہ حکماً و علماً و طاهرته
 کہ حضرت سلیمان درین زمان کہ ہفت سالہ بود و منصب
 نبوت فائز شدہ بودند و قال علی رضی اللہ تعالی عنہ
 والذی خلق الجنة و برء النسبة ما عندنا الا هذا العقل
 و قال علی بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الی الیمن فاضیاً فقلت یا رسول اللہ ترسلنی و
 انا حدیث السن ولا علم لی بالقضاء فقال
 ان اللہ سیمدی قلبک و ثبت لسانک قال علی

اور منجملہ اقسام الہام خواب است کہ کسی کو مقبولین عالی مقام میں
 سے حالت منام یعنی خواب میں کسی امر غیبی مطلع اور آگاہ کر دے
 ہیں سر یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترجمہ نہیں باقی رہا نبوت کے
 خوشخبریاں صحابہ نے پوچھا کہ خوشخبریاں کیا ہیں آپ نے فرمایا کہ
 خواب نیک جو مومن دیکھتا ہے اور عمدہ کمالات ولایت سے
 تعلیم غیبی ہے فرمایا اللہ تبارک و تعالی (ترجمہ) اور اُن سے انکے نبی
 کما کہ اللہ تعالی نے تمہارے واسطے طالوت کو بادشاہ بنایا ہے
 کہا انہوں نے وہ ہم پر بادشاہ کیونکر ہوگا اور بادشاہی کے تو
 ہم زیادہ حق دار ہیں اُس سے اور وہ الدارجی تو نہیں ہے کہا
 اللہ تعالی نے اسکو پسند کیا تمہارا زیادہ کیا اسکو علم اور
 جسم میں اور ظاہر ہے کہ طالوت نبی نہ تھا اور فرمایا اللہ تعالی
 نے (ترجمہ) کہ وہ دونو جہاں سے ایک بندہ سے ملے کہ اسکو
 جہنہ رحمت اور علم اپنے پاس سے دیا تھا اور مراد عبد سے
 اس مقام میں حضرت خضر ہیں اور وہ اصح قول منجملہ انبیاء نہیں
 بلکہ ازمرہ اولیاء ہیں اور کمالات مذکورہ سے تفہیم غیبی ہی
 اور معنی اُن کے یہ ہیں کہ القادر برکت فکر و نظر میں ہو
 کہ قوت نظیر کو کشان کشان راہ راست پر لائے گا
 حق شخص کو پہنچائے چنانچہ جناب باری جل جلالہ
 فرماتا ہے (ترجمہ) سمجھا دو یا وہ جہنہ سلیمان علیہ السلام کو
 اور ہر ایک کو دیا جہنہ حکم اور علم اور ظاہر ہے کہ حضرت
 سلیمان علیہ السلام ہن نامنے میں کہ سات برس کے تھے
 منصب نبوت پر نہ پہنچے تھے) اسی بارہ میں حضرت علی
 فرمایا ہے (ترجمہ) قسم ہر اُن کی کہ پیدا کیا جنت کو اور جان کو
 سوائے اس قرآن شریف کے جہاں سے پاس کچھ اور نہیں ہے سمجھو
 جو آدمی دیکھتا اور علی سے ہے (ترجمہ) انہوں نے کہا کہ رسول اللہ نے مجھ کو
 یمن کا قاضی کر کے بھیجنے لگے تو میں نے کہا آپ مجھ کو بھیجتے ہیں میں کم عمر
 ہوں اور فیصلوں کا مجھ کو علم نہیں میں بابا اللہ تعالیٰ تیرا قول کھول دے گا
 اور ثابت کرے گا تیری زبان کہ علی رضی اللہ عنہ سے

فَأَشْكُكَ فِي قَضَائِهِ وَفِي التَّوْبَةِ الْمُقَدَّسَةِ أَنَّهُ لَيْسَ قَاضٍ
يَقْضِي بِالْحَقِّ إِلَّا كَانَ عَنْ عَمِيدِهِ مَلِكٌ وَعَنْ شَمَالِهِ
مَلِكٌ لَيْسَ دَانَهُ وَيُوقَفَانَهُ لِلْحَقِّ مَا دَامَ عَلَى الْحَقِّ
فَإِذَا تَرَكَ الْحَقَّ عَرَجَا وَتَرَكَاهُ وَازْجَلِمَتْ حُكْمَتُ سِتِّ
قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَلَقَدْ آتَيْنَا الْقِسْمَانَ الْحِكْمَةَ
إِنْ ائْتَاكَ اللَّهُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا دَارُ الْعِلْمِ
وَعَلَى بَابِهَا وَدَعَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَابْنِ عَبَّاسٍ
اللَّهُمَّ عَلِّمْنِي الْحِكْمَةَ وَازْعِمْنِي مَقَامَاتِهَا وَوَلَايَتِهَا وَجُودِهَا
هِيَ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَوَجَدَ عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا
أَتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الْأَكْبَرُ الْيُسْرَى
مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِنْ جُحَا كَأْفُورًا عَيْنًا تَشْتَبُ
بِهَاجِبِ اللَّهِ يُفْخِرُ وَهَهَا فَخَيْرًا وَمراد از
عباد المدبرین مقام حضرت مرتضی و حضرت زهرا و امین
شہیدین علیہم السلام اند و قال الله تعالى وَرَبِّ الْعَالَمِينَ
الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هُمْ وَأَوْدَاحُ طَبْعِهِمْ
الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا هَ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ
لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا هَ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا
اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ الْجَهَنَّمَ إِنَّا عَدَابُهَا كَانُوا أَعْمَالًا
إِنَّمَا سَاعَتْ مَسْقَرًا وَمَقَامًا هَ وَالَّذِينَ إِذَا انْفَقَوْا
كَمُسِرُّوًا وَلَمْ يَقْبُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوْمًا هَ
وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ
يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا هَ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُخْلَدُ فِيهِ هَ فَمَنْ آذَى الْإِمْنَ قَاتَبَ وَآمَى وَ
عَلَّ صَاحِبًا قَاتَلَهُ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ

پھر شے شک بھی تو نہیں کیا فیصلے میں اور تورات مقدس میں ہے
(ترجمہ یہ کہ کوئی قاضی جب حق کرتا ہو تو ایک فرشتہ اُسکے سینے
طرف اور ایک الٹی طرف ہوتا ہو کہ روکے نہ سستے ہیں اسطرح حق کے
جب تک حق پہنچتا ہو پھر جب حق کو ترک کر دیتا ہو تو چٹھڑ جاتے ہیں
اور چٹھڑ جاتے ہیں اُسکو) اور از انجیل حکمت ہے فرمایا اللہ جل شانہ نے
(ترجمہ اول البتہ وہی ہے اِنھوں کو حکمت یہ کہ اللہ کا شکر کرے) اور فرمایا
رسول امجدی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ میں حکمت کا گھر سولہ و علی
دروازہ اُسکا۔ اور رسول امجدی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس رضی اللہ
واسطے دعا کی کہ اے اللہ کھا اسکو حکمت) اور عمدہ ترین مقامات ولایت سے
عبودیت پر فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ یہ کہ بے وہ دونوں ہمارے ایک
بندے سے کہ ہم نے اپنے پاس سے اُسکو رحمت دی تھی) اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے
(ترجمہ بیشک نیک لگ پینک پیا کہ مولیٰ اُنکی کافور سے ایک چشمہ ہو کہ
پیتے ہیں اُسے بندے اللہ کے چلاتے ہیں) اُنکی نابالیاں اور
مرا و عباد اللہ سے اس مقام میں حضرت مرتضیٰ اور حضرت زہرا و امین
شہیدین علیہم السلام ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ اور بندے
رحمن کے وہ ہیں جو چلتے ہیں بین پر نرم اور جب جھگڑتے ہیں اُننے
جامل کہتے ہیں سلامتی ہے اور وہ جو رات گزارتے ہیں پروردگار
اپنے کو سجدے اور قیام میں اور وہ جو کہتے ہیں اے رب ہمارے پھر
عذاب جہنم کا بیشک اُسکا عذاب بھاری ہے تحقیق وہ بُری جگہ
اور بڑا مقام ہے اور وہ جو جب خرچ کرتے ہیں نہیں زیادتی
کرتے اور نہ تنگی کرتے ہیں اور درمیانہ ٹھیک ٹھیک ہیں
اور وہ جو نہ پکارتے ہیں ساتھ اللہ کے معبود اور نہ نادانانہ
میں جان کو جو حرام کیا اللہ نے مگر حق پر اور نہ زنا کرتے
ہیں اور جس نے ایسا کیا گناہ کیا وہ ناکیا جائے گا عذاب
قیامت کے دن اور ہمیشہ رہے گا اُس میں رسوا مگر جس نے
توبہ کی اور ایمان لایا اور کام کیے اچھے پس ہی لوگ ہیں کہ
بدل دیں اللہ نے برائیاں اُن کی نیکیوں سے اور
ہے اللہ بخشش کرنے والا مہربان بڑا

وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا رَحِيمًا وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا وَالَّذِينَ لَا يَشْعُرُونَ الزُّدُورَ وَإِذْ أَمَرُوا بِاللَّعِينِ فَأُكِرَ أَمَاهُ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا بِهَا يَأْتُوا رَبَّهُمْ لَمْ يَخْشَوْا عَلَيْهِمْ شَيْئًا وَهُمْ عَصِيَانَهُ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَرْدَائِنَا ذُرِّيًّا مَنَافِرَةً أَهْلِينَ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْعَرْشَ يَأْتِيهِمْ وَيَقُولُونَ فِيهَا الْحَيَّةُ وَنَسَاءُ خُلْدٍ يَنْفَخُونَ فِيهَا فَتُمْثِلُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلْ اللَّهُ وَجْهَهُ لَهُ رُخْسًا

و از اعظم مقامات ولایت عصمت است باید دانست که حقیقت عصمت حفاظت غیبی است که جمیع اقوال و افعال و اخلاق و احوال و اعتقادات و مقامات معصوم برابر با حق کشاں کشاں می برد و از انحراف حق مانع می شود ہمیں حفاظت که بانیار الله متعلق می باشد آنرا عصمت می نامند و اگر به کمال دیگر متعلق می باشد آنرا حفظ میگویند پس عصمت و حفظی حقیقت یک چیز است اما بابت اول لفظ عصمت را بر حفظ متعلق بر اولیاء الله است اطلاق نمی نمایند باجمله مقصود از این مقام آن است که این حفاظت غیبی چنانکه بانیار الله متعلق است همچنین بعضی اکابر از اتباع ایشان هم متعلق می باشد قال الله تعالی ان ربکم ادعی لیس لک علیکم سلطان و کفی بربکم و کذلک پس معلوم شد که تعلق حفاظت غیبیه کمال عبودیت است خواه در بانیار الله یا تیره شود خواه در اتباع ایشان و قال الله تعالی و ما ارسلنا من قبلك من رسول و لا نبي الا اذا امتی الی الشیطان فی اُمنیته فینسفه الله و ما یبقی الشیطان ثم یحکم الله الیه و قرآه ابن عباس این کریمه بطوره به این طریق مرویست و ما ارسلنا من قبلك من رسول و لا نبي

او هم بر توبه کی اور کام کیے اچھے پس بیشک وہ رجوع کریگا اس کی طرف رجوع کرنا اور وہ جو نہیں حاضر ہوتے ہیں گناہ کو اوجب گزرتے ہیں یہودہ پر گزرتے ہیں باکرامت اور وہ کہ جب سجھائی انگور کی باتیں نہ ہو میں اپنے برے افسے اور وہ کہ کہتے ہیں اگر رب ہمارے سے ہم کو بیویں ہماری اور اولاد ہماری سے ٹھنڈک آنکھوں کی اور کہ ہم کو پر سیرگاروں کے لگے انگور بلا لٹیکو ٹھنوں کے جھڑکے ہر کہ ٹھہرے ہے اور لینے آویگے و مال انگور سلام اور دے لکتے ہوئے رہا کرینگے نہیں خوب جگہ ہی ٹھہرائی اور منے کی اور اعظم مقامات ولایت سے عصمت ہی جانا چاہیے حقیقت عصمت کی حفاظت غیبی ہے کہ جمیع اقوال و افعال و اخلاق و احوال و اعتقادات اور مقامات معصوم کو راجح کی طرف کشاں کشاں لچائی اور حق سے انحراف کرنے کو مانع آتی ہے یہی حفاظت کہ انبیاء علیہم السلام کی ذات کے ساتھ متعلق ہوتی ہو اس کی عصمت نام ہی اور اگر کسی کامل و سکر کے ساتھ متعلق ہو اس کو حفظ کہتے ہیں پس عصمت و حفظ حقیقت میں ایک چیز ہے لیکن اوجہ اول لفظ عصمت کو حفظ متعلق بر اولیاء اطلاق نہیں کرتے ہیں باجمله مقصود اس مقام سے یہ ہے کہ یہ حفاظت غیبی جیسے کہ انبیاء الله کے ساتھ متعلق ہے ایسے ہی بعض بزرگان دین کو بھی شامل ہے۔ فرمایا الله تعالی نے ترجمہ تحقیق سے بندوں پر غلبہ نہیں ہے اور کافی ہو پروردگار تیرا کار ساز پس معلوم ہوا کہ تعلق حفاظت غیبیہ کمال عبودیت ہے خواہ انبیاء الله میں باقی چلے خواہ اولیاء الله میں۔ آد فرمایا الله تعالی نے (ترجمہ) اور نہیں بھیجا پہلے تجھے کوئی رسول اور نہ ہی مگر حشوت تمنا کی ڈالشیطان نے خواہش انگلی میں پھر شاہد یا الله تعالی نے جو القا کیا تھا شیطان پہنچو حکم کرنا ہے الله تعالی ایش (ہی) قرآه ابن عباس میں یہ آیت اس طور پر مروی ہے (ترجمہ) اور نہیں بھیجا پہلے تجھے کوئی رسول اور نہ ہی

ولا تحدث الا اذا امتنى النبی الشیطان فی امینہ
 فینسخ الله ما یلقى الشیطان ثم حکم الله آیتہ
 پس برین تقدیر معنی عصمت کہ مفاد این کریمہ است چنانکہ
 بہرسل و انبیا ثابت شدہ مجہدین بہ محدثین ہم ثابت گردیدہ
 قرأہ ابن عباس از قرأہ متواترہ نیست اما قرأہ غیر متواترہ
 وراثت حکم بمنزلہ خبر مشہورست پس امتیاز متواتر از
 غیر متواتر و تلاوت مستانہ وراثت حکم و قال النبی صلعم
 لعن اللہم ادا الحق معہ حیث دار و قال النبی صلعم
 القرآن مع علی و علی مع القرآن و قال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی
 اہل بیتی ولن یتفرقا حتی تردا علی الخوض
 و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحق ینطق علی لسان عمر و قلبہ
 و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم المرء صہیب
 لو لم یخف اللہ لم یعصہ و ازجملہ مقامات ولایت زہرست
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تؤمر و ابابکر یجودہ
 امینا زاهدان الدینا راعبا فی الاخرۃ
 و قال انس بن صلی اللہ علیہ وسلم من احب
 ان ینظر علی بن مریم فی زہدہ فلینظر الی
 ابی الدرداء و از انجملہ تفریدست قال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم سیر و اسبق المفردون قالوا و ما المفردون یا
 رسول اللہ قال الذین وضع الذکر عنہم ان قالہم
 و از انجملہ توکل ست قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سید ظل من امتی الجنة سبعون الفا بغیر
 حساب و جودہم کالقمر لیلۃ البدر و الذین
 لا یتزقون و لا یتطیرون و لا یتکون و علی ہذا یمتد

اور نہ محدث مگر حسب وقت کہ منافی ذالشیطان نے خواہش انکی
 میں بھر شاویا اللہ نے جو ذالشیطان نے خواہش انکی میں پھر
 حکم کرنا ہے اللہ تعالیٰ آیتیں اپنی پس اس تقدیر معنی عصمت کہ
 اس آیت کریمہ کے مفاد میں جیسے کہ حضرات انبیا اور مرسلین کی
 ذات کے واسطے ثابت ہیں ایسے ہی محدثین کو بھی شامل ہیں
 بہر چند قرأہ ابن عباس قرأہ متواترہ سے نہیں اور قرأہ غیر متواترہ
 اثبات حکم میں بمنزلہ خبر مشہور ہے لیکن امتیاز متواتر از غیر متواتر
 تلاوت میں ہے نہ اثبات حکم میں اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت علیؑ کے حق میں ترجمہ لایصدق جاری کر اسکے ساتھ جس جگہ وہ
 جائے اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کہ قرآن شریف
 ساتھ علیؑ کے اور علیؑ ساتھ قرآن کے) اور فرمایا نبی صلعم نے
 (ترجمہ میں جھوٹے جاتا ہوں تمھارے اندر و بھاری خیر
 قرآن شریف اور اہل بیت اپنی اور جدا نہیں ہونے کے وہ
 یہاں تک کہ حوض پر آویں گے) اور فرمایا نبی صلعم نے (ترجمہ
 حق جاری ہوتا ہے و عترتی زبان اور دل پر) اور فرمایا نبی صلعم نے
 (ترجمہ اچھا آدمی صہیب کے اگر نہ خوف کرتا اللہ سے نہ نافرمانی
 کرنا انکی) فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ اگر حکم کرو
 ابو بکرؓ کو پانچو گے اسکو امین نے عترتی کرنیوالا دنیا میں رغبت کرنیوالا
 آخرت میں) اور فرمایا رسول اللہ صلعم نے (ترجمہ جو کئی دوست
 رکھے کہ دیکھے عیسیٰ بن مریم کو اسکی زندگی میں تو ابورواد کو دیکھے)
 اور از انجملہ تفرید ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ
 پھر کرو کچھ سبقت لیکن مفردوں دریافت کیا کہ ان میں مفردوں
 فرمایا ہے وہ ہیں کہ نور کر دے انکے ذکر سے انکے برجم) اور از انجملہ
 توکل ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کہ میری امت
 کے شہر از آدمی جنت میں بغیر حساب جائینگے چودھویں رات
 کے چاند جیسے انکے منہ ہونگے وہ لوگ ہیں جو جہاں چھوٹا نہ
 کرتے تھے اور نہ جانوروں سے قال لیتے تھے اور نہ داغ
 لگاتے تھے اور اپنے پروردگار ہی سے بھروسہ رکھتے تھے

فَقَامَ عَكَاشَةُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعِ اللَّهَ أَنْ يُجْعَلَ مِنْهُمْ قَالِ أَنْتَ مِنْهُمْ وَأَزْجُلُهُمْ وَمُحْوٍ وَفَنَاسَتْ - قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يُزَالُ يَقْبَلُ إِلَى عَبْدِي بِالْغَوَافِلِ حَتَّى أَجِبْتَهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَمِيعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَوَيْدَهُ الَّذِي يَبْطِشُ بِهِ وَأَرْجُلُهُ الَّذِي يَمْشِي بِهِ وَلَنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ وَلَنْ أَسْتَعَاذَنِي لِأُعِيدَنَّهُ وَأَزْجُلُهُ شَرِّبَ أَخْلَاقَ سِتْ - قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحُجْرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَشْبَهْتَ خَلْقِي وَخُلُقِي وَخَيْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمَدِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ يَشْبَهُ فِي خُلُقِي وَلَا يَشْبَهُ فِي خَلْقِي وَأَزْجُلُهُ كَمَالَاتُ مَذْكُورَةٍ وَبَيْنَ مَقَامِ بَعَثَتْ سِتْ - قَالَ الْمَدِينُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِيًّا وَهَاسَتْ كَمَا أَيْنَ فَوَازِدُهُ بَزْرُكَ أَرْبَابِهَا الْمَذْمُومَةِ - قَالَ الْمَدِينُ إِذَا مَسَلْنَا إِلَهُكَ اثْنَيْنِ فَكُلُّهُمَا بَوْعُهُمْ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّا لَنُفِيكَهُمُ مَوْسُوْنٌ ۝ قَالُوا مَا أَكُنْمُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَكُنْمُ لَرَحْمَنِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا كَذِبُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا إِنَّمَا أُنْمِئْتُمْ لَشُرِّكُمْ ۝ وَمَا عَلَيْنَا لَئْلِكُمُ الْمُسْلِمِينَ ۝

ماہرست کہ این بزرگوارانِ حواریین حضرت عیسیٰ علیہ السلام بودند نبیہ الہیہ و قَالَ لَهُمْ يَتِيمُهُمْ اِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ كَوْفًا مَكًّا وَقَالَ الْمَدِينُ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اَرْبَعَةً يَهْتَدُونَ لِيُؤْمِنَا كَمَا صَبَرُوا وَكَانُوا يَا يَتِيمُهُمْ اَيُّ قَوْمُونَ ۝

اللہ تعالیٰ علیہ السلام ان اللہ بیعت لہذا الائمہ علی کل ما فی سنیہ من یجد دلہا دینہا وازجملہ

عکاشہ نے ٹھٹھ سے کہہ عرض کیا کہ ای رسول اللہ میرے واسطے دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو انھیں میں کرے فرمایا تو انھیں میں سے ہے (اور انجملہ محاورہ) فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترجمہ کیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرا بندہ نوافل سے میری قربت حاصل کرتا رہتا ہے بیشک کہ میرا محبوب ہو جاتا ہے جب میرا محبوب ہو جاتا ہے تو میں اس کے کان ہوں گویا مجھے سنتا ہے اور بینائی کہ دیکھتا ہے اور ہاتھ کہ چھوتا ہے اور پاؤں کہ چلتا ہے اگر مجھے پناہ مانگے تو میں اس کو پناہ دوں (اور مجھ کے تہذیب اخلاق ہی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے) جعفر بن ابی طالب سے (ترجمہ) شاہد ہوا تو میری صورت اور سیرت میں (اور خبر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے) مدنی علیہ السلام کے حال سے (ترجمہ) بیشک وہ شاہد ہو گا کہ میری میں اور نہ شاہد ہو گا صورت میری میں (اور ان کمالات مذکورہ میں سے اس مقام میں بعثت ہو فرمایا تبارک تعالیٰ نے) (ترجمہ) بنی اسرائیل کا عدلیہ اور انہیں بارہ نقیب بنائے اور ظاہر ہے کہ بارہ بزرگ نبی تھے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ) جب بھیجے ہئے انکی طرف دو پیغمبر جھٹلایا انکو پھر ہئے زور دیا تیرے سے جب کہا ہم نے ہیں تمہاری طرف بھیجے بولے تم تو انسان ہو جیسے ہم اور جن سے کچھ نہیں آتا تم سارے جھوٹ کہتے ہو کہا ہمارا رب جانتا ہے ہم بیشک تمہاری طرف بھیجے ہوئے ہیں اور ہمارا قہر ہی ہے کھل کر پہنچنا اور ظاہر ہے کہ یہ بزرگوار حواریین حضرت عیسیٰ علیہ السلام تھے نبی۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ) اور کہا انکے نبی بیشک اللہ نے بھیجا ہے تمہارے واسطے طاووت کو باو شاہ بنا کر (اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے) (ترجمہ) اور کیے ہئے انہیں سے امام ہائے حکم سے امام بناتے ہیں جب صبر کیا انھوں نے اور ہماری آیتوں پر یقین سے (اور فرمایا نبی علیہ السلام نے) (ترجمہ) بیشک اللہ اس امت میں ہر صدی کے شروع میں ایک شخص ایسا اٹھاتا ہے کہ دین کی درستی کر دیا کرے گا (اور منجملہ

کمال است مذکورہ ہدایت مست۔ قال النبی علیہ السلام
 ان تؤمر واعلیٰ ولا اراکم فاعلین تجد وہ ہا دیا
 مہدی یاخذ بکم الصراط المستقیم اما اقسام ہدایت
 پس انا بجمہ نزول برکت مست۔ قال النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم فی الشام ان فیہا ابدال لا بہم یطر اهل الارض
 وہم یرزقون وہم ینصرون وہم اعدائہم واما
 عقد ہمت۔ قال اللہ تعالیٰ وَالَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا
 هَبْ لَنَا مِنْ اَرْوٰحِنَا وَذُرِّیَّاتِنَا فَرْدًا اَعِیْنِ وَ
 اجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِیْنَ اِمَامًا و قال اللہ تعالیٰ حَتّٰی
 اِذَا بَلَغَ اُسْدٰہٗ وَبَلَغَ اَرْبَعِیْنَ سَنَہٗ قَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِیْ
 اَنْ اَشْکُرَّ نِعْمَتَکَ الَّتِیْ اَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَعَلَیْ وَالِدَیَّ
 وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰہُ وَاَصْلِحْ لِیْ فِیْ ذُرِّیَّتِیْ اِنِّیْ
 اَتُوبُ اِلَیْکَ وَاِنِّیْ مِنَ الْمُسْلِْمِیْنَ و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ارحم امتی بامتی ابو بکر یعنی بسیار شفقت وافر
 وارو بہ نسبت ایشان و ہمت بغایت مصروف
 میسر و بہ اصلاح حال ایشان و آفا فیض صحبت
 فقال اللہ تعالیٰ یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللہَ وَ
 کُونُوا مَعَ الصّٰدِقِیْنَ و قال النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم فی الذین یجلسون لذلک اللہ ھم القوم
 لا ینتفی بہم جلسہم و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم ان خیار عباد اللہ الذین اذا
 رُوْا ذکر اللہ و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 مثل المجلس الصالح والسوء کما مل المسک
 وناخر الکبیر فحما مل المسک اما ان یحذرت
 واما ان تبستاع منه واما ان تجد دیمحاطیہ

کلمات مذکورہ ہدایت ہی فرمایا نبی علیہ السلام نے (ترجمہ اگر امیر
 بناؤ گے تم علیٰ حق و انہیں دیکھتا ہوں میں تم کو کرنے والا پاؤ گے
 تم اسکو ہادی ہدی لیکسا ساتھ تھا سے راہ سیدھی) اب اقسام
 ہدایت سنیے انا بجمہ نزول برکت ہی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 (ترجمہ ملک شام میں کہ یہاں ابدال ہیں انھیں کی وجہ سے
 زمین والوں پر بارش ہوتی ہے اور انھیں کے سبب رزق
 دیے جاتے ہیں اور انھیں کے سبب دشمنوں پر فتح پاتے ہیں)
 اب عقد ہمت کا حال ملاحظہ فرمائیے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 (ترجمہ اور وہ لوگ کہ کہتے ہیں ای رب ہمارے سے ہم کو
 بیسیوں اور اولاد ہماری سے آنکھوں کی ٹھنڈک اور کہہ کہہ
 نیکوں کے آگے) اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ یہاں تک
 پہنچا جو انی کو اور پہنچا جالینس برس کو کمالے رب میرے
 توفیق و بھگدو کہ شکر کروں میں تیری نعمت کی کہ فتنے انعام کیا
 مجھ پر و میرے ماں باپ پر اور یہ کہ میں اچھے کام کروں
 تو اسے ہو جائے اور میری اولاد کو سنوارے تحقیق میں رجوع
 کیا طرف تیرے اور میں ایمان والوں سے ہوں) اور فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کہ میری ہمت میں
 سے زیادہ رحم کرنا والا انت پر ابو بکر ہے) یعنی انکی نسبت
 شفقت کامل رکھتا ہے اور انکی اصلاح حال میں ہمت کو
 بدرجہ غایت مصروف رکھتا ہے اور لیکن فین صحبت پس
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ کہ لے ایمان والو اللہ سے دور
 اور بچوں کے ساتھ رہو) اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 (ترجمہ ان لوگوں میں کہ بیٹھتے ہیں اللہ کے ذکر کو کہ وہ قوم
 ہے کہ انکے پاس الہ بھی تو نہ منصب نہیں) اور فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ اللہ کے اچھے بندے
 وہ ہیں جب انکو دیکھو تو خدا یاد آئے) اور فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم (ترجمہ اچھا ساتھی اور برا ساتھی ایسے ہیں
 مشک الامامہ ہمارے مشک الایا تو بھگدو ہرے مشک یگایا تو خیر

فانہ بنظر بنور اللہ تعالیٰ و آرا بخلمہ امارت است۔ قال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فی اسامہ بن زید ان کنتہ قطعتون فی
امارتہ فقد کنتہ قطعتون فی امارة ابیہ ص قیل
وایم اللہ ان کان لمخلیق الامارة و آرا بخلمہ عدالت
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی شہر علی الخ و آرا بخلمہ حفاظت
و آرا بخلمہ استانتظام است کہ صاحب این خدمت را محسن
و شہر فاسدین و ملت کہ صاحب این خدمت را محاسب میگویند اما
اول فقد روی کان قیس بن سعد من النبی صلعم
بمنزلة صاحب الشرط من الاید و صاحب الشہر و محس را
میگویند۔ و اما ثانی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رضیت لاصتی
ما رضی بہا ابن ام عبد مروان ابن ام عبد عبد الله بن
سعد و اما ثانی است کہ آرا اما است نیز گویند قال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم لكل امۃ امین و امین هذه الامۃ
ابو عبیدۃ بن الجراح انچہ درین تہیہ مذکور گردان تمام این
بیان واضح شد کہ کمالات مذکورہ چنانکہ در انبیاء و ائمہ پیشوایان
اتباع ایشان با ہم از ان نصیب میرسد ہر چند ہمہ کمالات مذکورہ بعد
درین مقام بالاستیعاب کور نگردیدہ و انچہ مذکور گردیدہ تمامی ثواب
آن از کتاب سنت مذکور نشدہ بلکہ از کمالات مذکورہ الصدراچہ
عمدہ ترین آنها بود و درین مقام مذکور گردید و بزرگ شواہد و دلائل قلیلہ از
کتاب سنت الکفارہ شد تا نمونہ باشد برای منفعت طالب
حق و برکہ دین ثاقب فکر صاحب دانشہ باشد کمالات غیر مذکورہ
را بر کمالات مذکورہ قیاس تواند کرد و از ہمین شواہد
قلیلہ و دلائل کشیرہ بے تواند بود۔ واللہ یعلم
من یشاء الی صراط مستقیم نسبیہ ثانی۔ و تحقیق
معنی مشابہت اولیاء بر انبیاء و کمالات مذکورہ باید نیست

کیونکہ وہ دیکھا ہے ساتھ نور اللہ کے۔ اور آرا بخلمہ امارت بھی ہے۔ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسامہ بن زید کی بابت (ترجمہ کریم
اسکے امیر موعے میں طعن کرتے ہوئے پہلے اسکے باپ کی امارت میں بھی
طعن کرتے تھے قسم ہے اللہ کی اور بیشک وہ خلق تھا وہ امارت
اور آرا بخلمہ عدالت ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
(ترجمہ انیس اچھا فیصلہ کرنے والا علی ہے آخر تک) اور آرا بخلمہ
حفاظت ہے اور اسکی پوشا خین ہیں اول انتظام امت کہ
اس خدمت والے کو عیس کہتے ہیں دوم سر فاسدین و ملت
ہیں خدمت الے کو محاسب کہتے ہیں۔ پہلے کا حال اپنے ترجمہ
پس تحقیق روایت کیا گیا کہ تھے قیس بن سعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم
انکی جگہ صاحب شہر طہر ہے اور سسر کی کیفیت یہ ہے۔ فرمایا بنی
صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ راضی ہوں میں اپنی امت کو جو کہ
راضی ہوا ساتھ اسکے ابن ام عبد) یعنی عبد اللہ بن سعد و۔ آیت
نظامت یعنی امانت کا حال ملاحظہ فرمائیے۔ فرمایا بنی صلی اللہ
علیہ وسلم نے (ترجمہ ہر امت میں امین ہوتا ہے اس امت میں
امین ابو عبیدہ بن الجراح ہے) جو کچھ اس تہیہ میں مذکور ہوا اسکے
اتمام بیان سے واضح ہوا کہ کمالات مذکورہ جیسے کہ حضرات انبیا
میں پائے جاتے ہیں ایسے ہی انکے تابعین کو بھی لے لئے حصہ ملا ہے
اب سننا چاہیے کہ تمام کمالات مذکورہ اس مقام میں کامل طور پر
مذکور نہیں تھے اور جو کچھ مذکور ہے ان کے تمامی شواہد و دلائل
کتاب سنت سے مذکور نہیں بلکہ کمالات مذکورہ بعد سے
جو کچھ عمدہ تھے اس مقام میں ذکر کیے گئے اور کسی قدر ذکر کرنے اور
شواہد و دلائل پر کہ کتاب سنت سے ثمت ہیں اکثفا کیا گیا تا
طالب حق کی منفعت کے لیے غونہ ہو اور جو کوئی ذہن ثاقب و
فکر صاحب رکھتا ہے کمالات غیر مذکورہ کو کمالات مذکورہ پر
قیاس کر سکتا ہے۔ (ترجمہ یہی راہ پر چلنا اللہ ہی کا کام ہے)
تہیہ ثانی۔ معنی مشابہت کی تحقیق میں یہ کہ اولیاء کو انبیا
کے ساتھ کمالات مذکورہ میں کیونکہ حاصل ہوتی تھی معلوم کر لیا گیا

کہ ہر چند مراتب عالیہ نکالات مذکور مخصوص است بذات انبیاء
علیہم السلام فاما اصل ہر حال و تخمین نہال و دہل ہر مومن
صحیح الاعتقاد و مسلم قوی الاعتقاد یافتہ می شود مثلاً ہر مومن
صادق را یک گونہ وجاہت ہے بخصوص حضرت رب العالمین
و مجامع ملائکہ مقررین ثابت است۔ کما قال اللہ تعالیٰ
الَّذِينَ يَخِشُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ
رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَخْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا
و ہمچنین نفع از ولایت مومن مخصوص ثابت است کما قال
اللہ تعالیٰ اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا
هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ الَّذِيْنَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝
چنانکہ ثبوت نفع از اصل ولایت برائے ہر مومن ازین کریمہ
مستفاد گردید ہمچنین ثبوت نفع از شعب فروع آن ہم بر یک
ہر مومن از آیات و احادیث مستفاد می شود مثلاً از انجملہ
الہام است کہ ملک باہم خیر ہمراہ ہر مومن ملازم است آن
مومن در کثرت اقوال تابع الہامات است و ہمچنین تعلیم و
تقسیم در تمام بطریق رویا ہر مومن را حاصل و قدرے از
توکل کہ باعث بزرگ اسباب شکر کیہ و محرم شرعیہ باشند
از لوازم اصل ایمان است۔ کما قال اللہ تعالیٰ
وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ ہمچنین قدرے از
زہد کہ باعث آن بزرگ استلذات ممنوعہ شرعیہ باشد
از ارکان اسلام است و ہمچنین بوجہ حفاظت غیبی بواسطہ
ملک باہم خبر باہم غلط و غلط فہم کیہ را بیان راہ حق بسوے
ہر مومن متحقق است و ہمچنین مرتبہ باربعث و ہدایت کہ اولیائے
آن فرضیت امر بالمعروف و نہی عن المنکر است ہر مومن را
حاصل و ہمچنین شرکت در ریاست ایمانی در بعض اوقات

کہ ہر چند مراتب عالیہ بخیل کمالات مذکورہ ذوات انبیاء علیہم السلام
سائتہ مخصوص ہیں لیکن ہر حال کی اصل اور اس کا تخمین ہر مومن صحیح
الاعتقاد اور مسلم قوی الاعتقاد کے دل میں پایا جاتا ہے مثلاً
ہر مومن صادق کو ایک طرح کی وجاہت حضرت رب العالمین کے
حضور اور ملائکہ مقررین کے مجمع میں ثابت ہے چنانچہ اللہ
تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ (ترجمہ) جو کہ اٹھائے ہوئے ہیں عرش کو
اور جگر واسکے ہیں تسبیح کرتے ہیں ساتھ تعریف پروردگار اپنے
کی اور یقین لاتے ہیں ہر اور بخشش ایمان والوں کی اور ایسی
ہی ایک قسم کی ولایت مومن مخلص کو حاصل ہے۔ فرمایا اللہ
تعالیٰ نے (ترجمہ) خبر دے دار ہو کہ اللہ تعالیٰ کے دوستوں کو نہ
خوف اور نہ غم اور جو یقین رکھتے ہیں اور ہیں پرستگار
جس طور پر کہ اصل ولایت کی ایک نوع کا ثبوت ہر مومن کے
حق میں اس آیت کریمہ سے مستفاد ہوا اسی طور پر اس کے فروع
کی بھی ایک نوع کا حصول ہر مومن کے واسطے آیات اور
احادیث سے مستفاد ہوتا ہے مثلاً از انجملہ الہام ہے کہ ایک
فشارتہ ملہم خیر ہر مومن کے ہمراہ ہر وقت چھتا ہو اور وہ
مومن کثرت اقوال میں اس کے الہامات کا تابع ہوتا ہے اور ایسے
ہی تعلیم و تقسیم خواب میں بطریق رویا ہر مومن کو حاصل ہے۔
اور کسی قدر توکل منجملہ لوازم ایمان ہے کہ اسی کی وجہ سے انسان
اسباب شکر کیہ اور محرمہ شرعیہ کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔ جیسا
فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ) اور جاسیہ کہ اللہ ہی پر ہر سہ کریں
ایمان والے اور ایسے ہی کسی قدر ازاد ارکان اسلام سے ہے
جس کے باعث ممنوعات شرعیہ سے اجتناب حاصل ہوتا ہے
اور ایسے ہی ایک طرح کی حفاظت غیبی بواسطہ ملہم خیر اور
بذریعہ غلط و نصیحت ہر مومن کی طرف متحقق ہے اور ایسے
ہی ایک مرتبہ بعثت اور ہدایت کا کہ اولی اس کا فرضیت امر
بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے ہر مومن کو حاصل ہے اور ایسے
ہی شریک ہونا ریاست ایمانی میں بعض اوقات میں ذمہ

مثل شرکت در اقامت جماد و صورت نفی عام یا غلبہ کفار
بر ذمہ ہر مسلم واجب پس فی الحقیقت اصل این ہمہ کمالات از
لوازم کمال آتی کہ ایمان کامل تر ظهور آثار این کمالات قوی تر
پس گوئیم ہر کمال را ازین کمالات یک سلسلہ است کہ ابتداء از
ان نفس ایمان حادث می شود و بہ اعتبار تفاوت مراتب ایمان
در مراتب آن کمال ہم تفاوت می گردد تا آنکہ مرتبہ نبوت شہادت
می شود کہ ہر کمال آنجا بحال خود می رسد پس لا بد اگر دوسلسلہ است
ہر کمال ضعیف مراتب آن گرفتہ کہ نصیبہ انبیاست تا مل نماید
البتہ واضح خواهد گردید کہ از جملہ مراتب مذکورہ مرتبہ ایست کہ
متصل مرتبہ کمال انبیاء واقع گردیدہ کہ اضعف است از مرتبہ
کمال انبیاء و اقوی است از سائر مراتب دیگر پس ہرگز مرتبہ کمال
کمال انبیاء و سلسلہ مراتب آن کمال شمارنی کہ ہمہ نیاز آنکہ انبیاء
نوع دیگر اند و سائر بشر نوع دیگر پس ہمین تہ کمال را کہ متصل
مرتبہ کمال ایشان واقع است منتهای سلسلہ مراتب کمال مذکور
شماریم و اگر در مرتبہ کمال انبیاء را ہم دوسہ سلسلہ وارد کنیم پس
کمال ایشان را در درجہ اول بنہیم و این تہ را در درجہ ثانیہ و تہ
باید داشت کہ تفاوتیکہ در میان مراتب ہر کمال قوہ و ضغفا
واقع است آنرا بمشایختلاف انبیاء منسلک و مسلک احد باید دید
تفصیلش آنکہ اختلاف در میان بنہین مہوئج واقع میشود اول آنکہ
ہر یک از ان ہر دو تہ نسبت دیگرے از ذات آثار احکام امتیاز
ظاهر و شہتہ باشد مثل اختلاف در میان چوب و سنگ انسان و
حیوان و سب و گاؤ و شیر و بز و غیرہ و دیگر آنکہ ہر یک بہ
نسبت دیگرے امتیاز کلی داشتہ باشد و بالذات در میان آنہا
اختلاف نباشد بلکہ ہر دو در یک مسلک منسلک باشند و از یک جنس
معدود اختلاف فقط بہ اعتبار کمال نقصان باشد و پس

ہر مسلمان کے واجبے مثل شرکت جماد و بصورت فن عام غلبہ
کفایس و حقیقت ان تمام کمالات کے اصل منجملہ لوازم اصل ایمان ہے
اور کمال اسکا لوازم کمال سے جس قدر کہ ایمان کامل تر ہوگا ان
کمالات کے آثار کا ظہور بھی قوی تر زیادہ ہوگا پس گوئیم ہر کمال کو
ان کمالات سے ایک سلسلہ ہے کہ جبکی ابتداء نفس ایمان سے ظاہر
ہوتی ہے اور بہ اعتبار فرق مراتب ایمان اس کمال کے مراتب
میں بھی تفاوت ہوتا ہے یہاں تک کہ مرتبہ نبوت پر فہمی ہوتا ہے
کہ ہر کمال اس مقام پر اپنے کمال پر پہنچتا ہے پس بالظہور اگر سلسلہ
مراتب ہر کمال میں اسکا اضعف مراتب ایک (کہ حصہ عام مہنوں کا
ہے) اس کے اقوی تک (کہ حصہ انبیاء ہے) تا مل کہے البتہ واضح ہوگا
کہ منجملہ مراتب مذکورہ ایک مرتبہ ہے کہ متصل مرتبہ کمال انبیاء کے
واقع ہوا جو اضعف ہے مرتبہ کمال انبیاء سے اور اقوی ہے تمام
مراتب دیگر سے پس ہرگز مرتبہ کمال انبیاء کو سلسلہ مراتب
اس کمال میں شمار نہیں کر سکتے اس بنا پر کہ انبیاء امد فوع و دوسری
ہیں اور تمام انسان فوع دوسری ہیں ایسے مرتبہ کمال کو کہ ان کے
مرتبہ کمال کے متصل واقع ہے منہائے سلسلہ مراتب کمال مذکورہ
معلوم کریں اگر مرتبہ کمال انبیاء کو بھی ایسے سلسلہ میں وارد کریں ہم
پس کمال ان کے کو درجہ اول میں کہیں ہم اور اس مرتبہ کو درجہ ثانیہ
میں۔ امد یہ بھی معلوم کرنا چاہیے وہ تفاوت کہ در میان ہر کمال
ہر کمال کے قوہ و ضغفا واقع ہے اسکو بمشایختلاف انبیاء
منسلک و مسلک واحد کے دیکھنا چاہیے تفصیل اسکی یہ ہے کہ اختلاف
دو شے کے در میان دو طرح ہر دو واقع ہوتا ہے اول یہ ہے کہ
ہر ایک انہیں سے دوسرے کی نسبت ذات اور آثار اور احکام
میں امتیاز ظاہری رکھے مثل اختلاف فیما بین چوب سنگ انسان
وحیوان و اسب و گاؤ و شیر و بز و غیرہ و دوسری یہ ہے کہ
ہر ایک بہ نسبت دیگرے امتیاز کلی نہ رکھتی ہو اور بالذات
انہیں اختلاف نہ ہو بلکہ دونوں ایک مسلک میں منسلک ہوں
اور ایک جنس معدود سے اختلاف فقط باعتبار کمال نقصان

مثلاً اختلاف مراتب حرارت کہ حرارت قویہ و ضعیفہ ہر دو اقسام
حرارت اندوختہ بحسن اگرچہ باعتبار شدت و ضعف تفاوت
میدارند همچنین اختلاف مراتب بردوت مراتب نور و ظلمت
اختلاف مراتب الوان و ضعف و قوت اختلاف مراتب شیرینی
و تلخی و شور و کدورت و تلخی و تلخی و شور و غیرہ پس
لوازم اختلاف اول سے یہ ہے کہ شتباہ کو انہیں گنجائش نہیں
مثلاً درمیان چوب و سنگ کسی طرح بر شتباہ نہیں اور
درمیان آب و زہر کے اصلاً التباس نہیں بخلاف اختلاف
ثانی کہ در چند بعض مقامات میں اس قسم میں بھی شتباہ کو گنجائش
نہیں ہوتی ہے لیکن بعض مقامات میں التباس شدید نہیں رہے کہ
پہنچا ہو کہ اسکی امتیاز بظہر و غیرہ متعذر معلوم ہوتی ہے مثلاً
اگرچہ درمیان حلاوت و قندیہ اور قندیہ سفید کی اصلاً شتباہ
نہیں لیکن درمیان حلاوت و شکر سفید نفیس مصفا و حلاوت
قندیہ سفید کی ایک درجہ کا التباس واقع ہو خصوصاً اس وقت کہ
باورچی برنج با ایک مصفا کو پکائے اور اسکی امتیاز بدقت
نظر دریافت نہیں کر سکتا اصل اس مقام میں یہ ہے کہ جو سلسلہ
مراتب مختلفہ ایک چیز کو ملاحظہ کریں ہم پس اگر اسکی اولیٰ کو اسکی
اعلیٰ پر قیاس کریں ہم البتہ امتیاز با میں اُن و نون کے ظاہر
اور باہر ہوئی اور اگر ایک مرتبہ کو اس سے ساتھ مرتبہ دوسرے
کے کو اس کے متصل واقع ہے قیاس لابد امتیاز کا حصول
اُن و نون سے متعذر ہے اور یہ معنی وجدان سلیم پر خوب ظاہر
باہر میں پس جاننا چاہیے کہ اختلاف مراتب کمالات مذکورہ از
قبل اختلاف ثانی سے نہ از جنس اختلاف اولیٰ کیونکہ مجہودین
بالگاہ کی مجہودیت کا اختلاف اور متوکلین و رگاہ کے توکل
کے مراتب کا اختلاف اور اہل سخاوت کی سخاوت کے
مراتب کا اختلاف اور مشفقین کی شفقت کے مراتب کا
اختلاف اور متبرکین کی برکت کا اختلاف اور متفرسین کی فساد
کے مراتب کا اختلاف از جنس اختلاف مراتب اقسام ہر دو رنگ است

مثلاً اختلاف مراتب حرارت کہ حرارت قویہ و ضعیفہ ہر دو اقسام
حرارت اندوختہ بحسن اگرچہ باعتبار شدت و ضعف تفاوت
میدارند همچنین اختلاف مراتب بردوت مراتب نور و ظلمت
اختلاف مراتب الوان و ضعف و قوت اختلاف مراتب شیرینی
و تلخی و شور و کدورت و تلخی و تلخی و شور و غیرہ پس
لوازم اختلاف اول سے یہ ہے کہ شتباہ کو انہیں گنجائش نہیں
مثلاً درمیان چوب و سنگ کسی طرح بر شتباہ نہیں اور
درمیان آب و زہر کے اصلاً التباس نہیں بخلاف اختلاف
ثانی کہ در چند بعض مقامات میں اس قسم میں بھی شتباہ کو گنجائش
نہیں ہوتی ہے لیکن بعض مقامات میں التباس شدید نہیں رہے کہ
پہنچا ہو کہ اسکی امتیاز بظہر و غیرہ متعذر معلوم ہوتی ہے مثلاً
اگرچہ درمیان حلاوت و قندیہ اور قندیہ سفید کی اصلاً شتباہ
نہیں لیکن درمیان حلاوت و شکر سفید نفیس مصفا و حلاوت
قندیہ سفید کی ایک درجہ کا التباس واقع ہو خصوصاً اس وقت کہ
باورچی برنج با ایک مصفا کو پکائے اور اسکی امتیاز بدقت
نظر دریافت نہیں کر سکتا اصل اس مقام میں یہ ہے کہ جو سلسلہ
مراتب مختلفہ ایک چیز کو ملاحظہ کریں ہم پس اگر اسکی اولیٰ کو اسکی
اعلیٰ پر قیاس کریں ہم البتہ امتیاز با میں اُن و نون کے ظاہر
اور باہر ہوئی اور اگر ایک مرتبہ کو اس سے ساتھ مرتبہ دوسرے
کے کو اس کے متصل واقع ہے قیاس لابد امتیاز کا حصول
اُن و نون سے متعذر ہے اور یہ معنی وجدان سلیم پر خوب ظاہر
باہر میں پس جاننا چاہیے کہ اختلاف مراتب کمالات مذکورہ از
قبل اختلاف ثانی سے نہ از جنس اختلاف اولیٰ کیونکہ مجہودین
بالگاہ کی مجہودیت کا اختلاف اور متوکلین و رگاہ کے توکل
کے مراتب کا اختلاف اور اہل سخاوت کی سخاوت کے
مراتب کا اختلاف اور مشفقین کی شفقت کے مراتب کا
اختلاف اور متبرکین کی برکت کا اختلاف اور متفرسین کی فساد
کے مراتب کا اختلاف از جنس اختلاف مراتب اقسام ہر دو رنگ است

نہ از قبیل اختلاف چوب سنگ پس اگر توکل اونے مؤمن را با
 توکل انبیاء و ائمه مقایسہ کنند البتہ پیچیدہ مانند در میان
 این ہر دو توکل بدرک نخواہد گردید و اگر توکل نیک را با توکل
 عم و کہ ومعنی توکل فی سیر ہم باشند مقایسہ کنند پس اگر چه
 یکے را قوتی نسبت دیگر و نفس الامر متحقق باشد اما در
 ظاہر نظر امتیاز سے دریافت نخواہد گردید پس واضح گشت کہ
 مرتبہ ہر کمال کہ در انبیاء و ائمه ثابت است اگر از رابا مرتبہ ہر
 کمال و اونے مؤمنین واقع باشد مقایسہ کنند البتہ پیچیدہ
 اشتباہی و التباسی در میان این ہر دو مرتبہ نخواہند
 یافت قافا اگر مرتبہ ایشان را با ہمان مرتبہ مقایسہ کنند کہ
 متصل مرتبہ ایشان واقع است بوجہ معنی مماثلت ظاہر
 خواہد گردید کہ بجز علام العیوب بحقیقت امتیاز سے کہ در
 نفس الامر فیما بینہما متحقق است کسے دیگر نخواہد رسید
 و بہین مماثلت را مشابہت می گویم پس کسے کہ
 بہ مرتبہ ثانیہ از مراتب کمال مذکور متصف
 باشد ہمون است مشابہ بانبیاء و ائمه در ان کمال
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم علماء امّیّی کا ینبیا
 بینی انہم ائیل و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعفر بن ابی
 طالب استہمت خلقی و خلقی و قال النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم فی المدی علیہ السلام انہ یشبہ خلقی و
 کا ینبہ خلقی و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلی
 انت اخذ فی الدنیا و الاخرۃ و قال من احب
 ان ینظر الی عیسی ابن مریم فی زہدہ فلینظر
 الی ابی الدرداء و قال حدیثہ ابن الیمان ان اشبه
 الناس کلاما و سماءا و ہدایا برسول اللہ صلعم لابن ام عبد

نہ از قبیل اختلاف چوب سنگ پس اگر ادنی مؤمن کے
 توکل کو انبیاء علیہم السلام کے توکل کے ساتھ قیاس
 کریں البتہ کسی قسم کی مماثلت ان دونوں توکل میں حاصل
 نہوگی اور اگر زید کے توکل کو عمرو کے توکل کے ساتھ
 کہ معنی توکل میں متقارب ہیں باہم قیاس کریں اگر چه
 ایک کو دوسرے کی نسبت ایک قسم کی قوت نفس الامر میں
 متحقق ہو لیکن بنظر ظاہر امتیاز دریافت نہوگی پس واضح ہوا
 کہ مرتبہ ہر کمال حضرات انبیاء میں ثابت ہے اگر اسکو کمال
 کے مرتبے کے ساتھ کہ ادنی مؤمن میں واقع ہو مقایسہ کریں
 البتہ کسی قسم کا اشتباہ اور التباس ان دونوں مرتبوں میں
 نہ پایا جائیگا لیکن اگر ان کے مرتبے کو کسی مرتبے کے ساتھ کہ
 ان مرتبے کے متصل واقع ہے قیاس کریں ایسے معنی پر مماثلت
 ظاہر ہوگی کہ سوائے ذات علام الغیوب امتیاز نفس الامر میں
 فیما بینہما کو کوئی دوسرا نہ پہنچے گا اور ایسی مماثلت کا مشابہت
 نام ہے پس جو شخص کہ مراتب کمال مذکور کے مرتبہ ثانیہ کے
 ساتھ موصوف ہو اس کمال میں ہی مشابہ بانبیاء ہو فرمایا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ میری امت کے عالم
 بنی اسرائیل کے نبی جیسے ہیں) اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جعفر بن ابی طالب (ترجمہ مشابہ ہوا تو میری
 صورت اور سیرت میں) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مدی علیہ السلام کو (ترجمہ کہ وہ مشابہ ہونگے
 میری سیرت میں نہ مشابہ ہونگے پیدائش میں) اور فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی کو (ترجمہ کہ تو میرا بھائی ہو
 دنیا اور آخرت میں) اور فرمایا جسکی خواہش ہو کہ دیکھے حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کا زہد پس چاہیے کہ ابو درداء کو دیکھے) اور
 کہا حدیث بن بیان نے کہ تحقیق مشابہ تر لوگوں کی حالت
 اور عادت اور ہایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 ابن ام عبد یعنی عبداللہ بن مسعود ہیں) جبکہ مشابہت کے معنی

و چشم گردید پس میگویم کہ امامت در ہر کمال عبارتست از حصول شاہدیت تامہ بانبیاء و در ان کمال مثل علم با احکام شرعیہ بہ دو طریق حاصل میشود تقلید و تحقیق و علم انبیاء از بشر علم تقلیدی حاصل نیست بلکہ انچہ ایشان ازین علم بہت آمد ہمہ بطریق تحقیق حاصل شد و تحقیق را دو طریقست اجتماع بشرطیکہ معقول فوی العقول باشد و الہام بشرطیکہ از مداخلت نفسانی محفوظ باشد پس شاہ بانبیاء و علم احکام یا مجتہدین مقبولین باشند یا ملہمین محفوظین و از بسکہ ستاد احکام بسوی کشف الہام و ادل امت معروف نبولیں مشاہد بانبیاء و دین فن مجتہدین مقبولین اند پس ایشان از ائمہ فن باید شمر مثل ائمہ اربعہ و مجتہدین بسیار از بسیار گزشتہ اند اما مقبول در میان جہر امت ہین چند شخص اند پس گوئیم کہ شاہدیت تامہ دین فن نصیب ایشان گردیدہ بنا علیہ در میان جامع اہل اسلام از خاص عوام بلقب امام معروف گردید و بقوت جہاد موصوف و رعایا نیز تقلید را و علم انبیاء ہیج مداخلت نیست پس یقیناً فن استدلال است یا الہام و طریق استدلال ظاہر است طریق الہام مخفی ہست پس تالیف با شاہدیت ظاہر دین فن با ایشان ثابتست بنا علیہ تالیف استدالات قویہ از تکلمین بلقب امام تعبیری ناید مثل غزالی و رازی و چمنی قاضی سیاست ایمانی بہ دو طریق میشود یا بطریق تبعیہ مثل اعوان خلفا و نائبان ایشان یا بطریق ترویجیہ مثل خود خلفا و سیاست انبیاء مثلاً بطریق ثانی است بطریق اول پس خود خلیفہ مشاہد بہ نبیست و در باب سیاست ایمانی لہذا اورا امام میگویند و چمنی اداے نماز مثلاً بہ دو طریق منصوبی شود و بطریق انفرادی بطریق جماع

معلوم ہے تو کہتا ہوں میں کہ امامت ہر کمال میں عبارت ہے حصول شاہدیت تامہ سے جو انبیاء المرشد کے ساتھ اس کمال میں حاصل ہے مثلاً علم بہ احکام شرعیہ دو طریق پر حاصل ہوتا ہے تقلیداً و تحقیقاً اور علم انبیاء منجملہ علم تقلیدی صلا نہیں بلکہ جو کچھ ان کو علم حاصل ہوا نام بطریق تحقیق حاصل ہوا اور تحقیق کے دو طریق ہیں اول اجتماع بشرطیکہ معقول فوی العقول ہو دوم الہام بشرطیکہ مداخلت سے محفوظ ہو پس انبیاء علیہم السلام کے ساتھ علم احکام میں یا مجتہدین مقبولین ہوں یا ملہمین محفوظین اور چونکہ کشف و الہام کی طرف احکام کی نسبت ادل امت میں معروف و مشہور نہ تھی پس مشاہد بانبیاء اس فن میں مجتہدین مقبولین ہیں سو انکو ائمہ فن سے معلوم کرنا چاہیے مثل ائمہ اربعہ ہر چند کہ مجتہدین میں بہت کچھ گزشتہ ہیں لیکن مقبول در میان جہر امت بھی چند اشخاص ہیں پس گوئیم کہ شاہدیت تامہ اس فن میں انھیں کے نصیب ہوئی نظریہ اہل تمام اہل اسلام خواص و عوام میں بلقب امام معروف ہے اور بقوت اجتماع و موصوف اور رعایا میں بھی تقلید کو علم انبیاء میں کچھ مداخلت نہیں پس طریق انکا فن میں یا استدلال ہے یا الہام اور طریق استدلال ظاہر ہے اور طریق الہام مخفی ہے پس استدلال کو مشاہدیت ظاہرہ اس فن میں انکے ساتھ ثابت ہے بنا علیہ تکلمین مقبولین استدالات قویہ کو بلقب امام تعبیری فائدے ہیں مثل امام غزالی و امام رازی علیہما الرحمتہ والرضواں۔ اور ایسے ہی سیاست ایمانی کا قیام بھی دو طریق ہوتا ہے یا بطریق تبعیہ مثل بدو کاران خلفا و نائبان خلفایا بطریق ترویجیہ مثل خود خلفا اور سیاست انبیاء مثلاً بطریق ثانی ہے بطریق اول پس خود خلیفہ در باب سیاست مشاہد بہ نبی ہے لہذا انکو امام کہتے ہیں اور ایسے ہی اداے نماز مثلاً دو طریق پر تصور ہوتی ہے بطریق انفرادی یا بطریق جماع

و بر تقدیر اجتماع شخص تابع خواهد شد یا متبوع و طریق انبیاء بہینست
 کہ اولے نماز با اجتماع می کنند نہ با نفراد و متبوع میشود نہ تابع
 پس متبوع جماعت مصلیان مشابہ بنی است و اولے صلوٰۃ
 پس ہمون ست امام صلوٰۃ با جملہ ہر کہ در کمالے از کمالات مذکورہ
 مشابہت نامہ بانبیاء و ائمہ داشتہ باشد ہمون ست امام آن
 کمال خواہ در میان مردم باین لقب معروف باشد خواہ نہ
 پس لابد کے از اکابر امت امام المجتہدین باشد و کسے امام
 المجتہدین فی المملکتہ المقرنین و کسے امام السادات و کسے
 امام المہدین و کسے امام المتوکلین و کسے امام الاسخیا و کسے امام
 المبعوثین و کسے امام الرحاء و کسے امام المبارکین و کسے
 امام الداعین و کسے امام الفاضلین و کسے امام المحکم و کسے
 امام الوعاظ و کسے امام المجالین و کسے امام المتفرسین و کسے
 امام الامراء و کسے امام القضاۃ و کسے امام المجتہدین الی غیر
 ذلک و نیز باید دانست کہ بعضے کاملین یا در یک کمال
 مشابہت بانبیاء و ائمہ حاصل میشود و بعضے را در دو کمال و بعضے
 را در سہ کمال و چہنیں بعضے را در چہ کمالات مذکورہ پس امامت ہم
 بر مراتب مختلفہ باشد کہ بعضے مراتب امامت اکمل ست از بعضے
 مراتب دیگر نیست بیان حقیقت مطلق امامت پس سیکہ در چہ
 کمالات مذکورہ بانبیاء و ائمہ مشابہت داشتہ باشد امامت او
 اکمل باشد از امامت سایر کاملین پس لابد در میان این
 امام اکمل و در میان انبیاء و ائمہ امتیازے ظاہر نخواہد شد
 الا یہ نفس مرتبہ نبوت پس در حق مثل این شخص تو انکفیت
 کہ اگر بعد خاتم الانبیا کسے بر مرتبہ نبوت فائز می شد ہر مینہ
 ہمیں کسل الکاملین فائز میگردد و بد چنانکہ در حدیث
 شریف وارد شدہ کو کان بعدی ینبئ لکان عمود

اور بر تقدیر اجتماع شخص تابع ہوگا یا متبوع اور طریق انبیاء
 یہی ہے کہ اولے نماز جماعت کے ساتھ کرتے ہیں نہ تنہا
 اور متبوع ہوتے ہیں نہ تابع پس جماعت مصلیان کا متبوع
 اولے صلوٰۃ میں مشابہ بنی ہے پس وہی نماز کا امام ہے
 حاصل کلام جو کوئی کمالات مذکورہ سے کسی کمال میں انبیاء
 کرام کے ساتھ مشابہت تامہ رکھتا ہو وہی اس کمال کا
 امام ہے خواہ آدمیوں میں اس لقب کے ساتھ معروف ہو
 یا نہ ہو پس بالفرد کوئی بزرگان امت سے امام المجتہدین
 ہو اور کوئی امام المعظمین فی المملکتہ المقرنین اور کوئی امام
 السادات ہو اور کوئی امام المہدین کوئی امام المتوکلین ہو
 کوئی امام الاسخیا کوئی امام المبعوثین کوئی امام الرحاء کوئی
 امام المبارکین کوئی امام الداعین ہو کوئی امام الفاضلین
 کوئی امام المحکم کوئی امام الواعظین ہو کوئی امام المجالین
 کوئی امام المتفرسین ہو کوئی امام الامراء کوئی امام القضاۃ
 کوئی امام المجتہدین وغیر ذلک۔ اور یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ
 بعضے کاملین کو ایک کمال میں مشابہت بانبیاء حاصل
 ہوتی ہے اور بعض کو دو کمال میں اور بعض کو تین کمال میں
 اور ایسے ہی بعض کو تمام کمالات مذکورہ میں پس امامت
 بھی مراتب مختلفہ پر ہوتی کہ بعض مراتب امامت اکمل ہے
 بعض مراتب دیگر سے یہ بیان حقیقت مطلق امامت کا ہے
 پس جو شخص کہ کمالات مذکورہ حضرات انبیاء کے ساتھ مشابہت
 رکھتا ہو اسکی امامت تمام کاملین کی امامت سے اکمل اور
 افضل ہو پس بالفرد در میان اس امام اکمل اور در میان
 انبیاء کے بجز مرتبہ نبوت امتیاز ظاہر نہ ہوئی سو حق میں اس
 جیسے شخص کے کہہ سکتے ہیں کہ اگر بالفرض والتقدیر بعد
 جناب ختم الانبیاء علیہ السالۃ والثناء کوئی شخص مرتبہ نبوت پر
 فائز ہوتا البتہ ہی اکمل الکاملین ہوتا چنانچہ حدیث شریف
 میں آیا ہے ترجمہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا

و نیز در حق این جلیل القدر توان گفت کہ در میان او و
در میان نبی حج فخر نیست الا منصب نبوت چنانچہ
در حق حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمودہ اند انت صریحاً بکذلک ہادون
من مؤمنی الا انک لا نبی بعدی ایستہاں حقیقت مطلق
امامت اقسام او پس ایکہ و فصل ثانی مذکور شد و ان شاء اللہ تعالیٰ

فصل ثانی در ذکر اقسام امامت

و آن شتمل بر یک مقدسہ و دو قسم یک نامہ است مقدسہ
و ربیان امامت حقیقیہ و امامت حکمیہ و آن شتمل بر دو نسبت
تنبیہ اول بایہذاست کہ اکثر احکام شرعیہ از حقیقی پیدا
نماید و اما حقیقتش پس ہماں حکمتیست کہ باعث این حکم گردید
و اما ظاہرش پس صورتیست کہ بران حکمت شتمل شدہ
تفصیلش آنکہ اصل مقصود از شرائع تہذیب نفوس
بنی آدم است در اعتقادات و اخلاق و عبادات و
عادات و معاملات پس ہر چہ بالذات باعث تہذیب
نفس انسانی است ہماں چیز در شرائع مقصود و لذات
لیکن بسا میباشد کہ اصل مقصود نکتہ میباشد بغایت نازک
و باریک کہ از ہاں کہشہ افراد انسان بہ آن نمیرسند
رسید و اگر اچنانا برسند آن نکتہ لطیف با امورے و دیگر کہ از
جنس آن نیست بر او ہاں ایشان ملتبس میگردد و تمیز
مقصود از غیر مقصود از ایشان متعذر میشود بنا علیہ بعضی
از مظاہرہ و بجائے آن سر مخفی می نمایند و صورت حکم معنی نمید
و بہین ظاہر چہ حکم مقربانند ہمین ظل قائم مقام اصل می نمایند
مثلاً در باب ایمان اصل مقصود تصدیق قلبی است کہ باعث توجہ
الی اللہ صفت و سبب تذکر جلال او و تولد حکمت است

او حق میں جس جلیل القدر کے بچی کہہ سکتے ہیں کہ اُسکے درمیان اور
نبی کے درمیان سولے منصب امامت کوئی فرق نہیں
چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمایا ہے (تجوہ
تم مجھے ایسے ہو جیسے کہ ہارون موسیٰ علیہ السلام سے کہ میرے بعد
نبی نہیں) یہ مطلق امامت کی حقیقت کا بیان ہے جسے
اُس کے اقسام و فصل ثانی میں ان شاء اللہ مذکور ہوں گے

فصل ثانی میں اقسام امامت کا ذکر ہے

اور یہ ایک مقدسہ اور دو قسم اور ایک خاتمہ پر شتمل ہو مقصد
امامت حقیقیہ اور امامت حکمیہ کے بیان میں ہے اور یہ دو
تنبیہ کو شتمل ہے تنبیہ اول معلوم کرنا چاہیے کہ اکثر حکام
شرعیہ کے واسطے ایک حقیقت ہوتی ہے اور ایک ظاہر لیکن
حقیقت اُکی پس وہ ایک حکمت ہو کہ باعث اس حکم کا ہوتی
اور لیکن ظاہر اسکا پس ایک صورت ہے کہ اس حکمت پر
شتمل ہوئی تفصیل اُسکی یہ ہے کہ اصل مقصود شرائع سے
تہذیب نفوس بنی آدم ہے اعتقادات اور اخلاق اور
عبادات اور عادات اور معاملات میں پس جو کچھ بالذات
باعث تہذیب نفس انسانی ہے وہی چیز شرائع میں مقصود
لذات ہے لیکن بسا اوقات اصل مقصود نکتہ ہوتا ہے جو بہت
نازک اور باریک ہے کہ اکثر افراد انسان کے اذہان اس نکتہ
نہیں پہنچ سکتے اور اگر کسی طرح پہنچ بھی سکیں تو وہ نکتہ لطیف
اور امور کے ساتھ جو اسے جنس سے نہیں اُنکے ذہن پر
ملتبس ہوتا ہے پھر تمیز مقصود و غیر مقصود میں اُسے متعذر ہوتی تو
بنا بریں بعض امور ظاہرہ کو اُس سر مخفی کے جاسے پر کھتے ہیں
اور صورت کو معنی کا حکم دیتے ہیں اور ایسے ظاہر پر چلے حکم
فرماتے ہیں اور ایسے ظل کو اصل کے قائم مقام کرتے ہیں
مثلاً در باب ایمان اصل مقصود تصدیق قلبی ہے کہ توجہ الی اللہ کا
باعث ہے اور تذکر جلال خداوندی اور تولد حکمت کا سبب ہے

و بحالت شیت و هیچ معرفت عظمت الوہیت است و جسم شجرہ
 حیویت و ہر گاہیکہ این مرغی است کہ ادراک کسی بحالات قلبیہ
 و دیگرے نمی تواند مید و نیز آرزوے حصول این حالت دیگر است
 نفس حصول این حالت دیگر و با ست کہ احد ہا دیگرے لایس
 میگردد و حالانکہ منافع مذکورہ نفس تصدیق تعلیق میدارد و نہ آرزو
 حصول تصدیق چنانکہ آثار شجاعت تعلیق نفس شجاعت میدارد
 نہ آرزوے حصول شجاعت بنا علیہ اسے را از امور ظاہرہ کہ
 عبارت از اقرار لسانی است قائم مقام همان مرغی کہ عبارت
 از تصدیق قلبی است فرمودہ اند و ہمین اقرار را مدار احکام
 شرعیہ نمودند و احکام اسلام بہموش شخص جامی نمودند کہ قرآ
 سانی از و صادر گردید و ہمچنین قیاس باید کرد و حقوق قلب احکام
 ظاہرہ را و باب صلوٰۃ و حصول معنی سخاوت اول سے قدر معین
 مال او باب کوفہ و حصول ملکہ صبر و ترک اکل و شرب جماع را
 و باب صوم و جوش عشق و محبت طواف و سعی و جوش
 جوش و غیرت ایمانی و جمعیت اسلامی و میل نہیب و
 کارزار را و باب جہاد و رضاءے جانبین و ایجاب قبول را
 و باب نکاح و بیع و سایر عقود و حصول معنی مشقت سفر را و
 باب احکام سفر علی ہذا القیاس بالجملہ تمام شریعت را بمثل
 یک شخص مختص باید فہمید کہ او را ظاہر است آن جسم مرکب است از
 لحم و شحم و عظم و اخلاط و ارکان و حقیقتہ است آن روح لطیف
 است از عالم امر کہ متبع قولے لطیفہ است و بر جسم مثل قوت
 باصرہ و سامعہ و ذائقہ و شامہ و فاعلیہ و وہمیہ و فکرہ
 و امثالہ لاک چون این نکتہ واضح گردید پس نکتہ بار یک تر
 باید فہمید کہ ہر چند در باب تہذیب نفس انسان مقصود از ایشان حقیقت
 شریعت کہ در امر مجسز ایمان امور مخفیہ ظاہرہ و دیگر

اور بحالت شیت اور هیچ معرفت عظمت الوہیت ہوا و مرغ
 شجرہ حیویت ہوا و ہر گاہ کہ یہ مرغی ہو کسی کا ادراک و سرے کے
 حالات قلبیہ کو نہیں پہنچ سکتا ہوا و نیز اس حالت کی آرزوے حصول
 شے اور کثراوقات ایسا ہوتا ہو کہ ایک اُن دونوں کا دوسرے کے شے
 ملنس نہ ہو جائے حالانکہ منافع مذکورہ نفس تصدیق کے ساتھ تعلیق
 رکھتی ہیں اور آرزوے حصول تصدیق سے علاوہ نہیں رکھتی جیسے کہ
 آثار شجاعت نفس شجاعت سے تعلق رکھتی ہیں آرزوے حصول
 شجاعت سے نظر براں ایک امر کو امور ظاہرہ سے کہ عبارت
 اقرار لسانی سے ہے اسی مرغی کے قائم مقام جو عبارت تصدیق
 قلبی سے ہے فرمایا اور ایسے اقرار کو احکام شرعیہ کا مدار ٹھہرایا
 اور احکام اسلام اسی شخص پر جاری کیے کہ اقرار لسانی اُس سے
 صادر ہوا اور ایسے ہی حضور قلب و احکام ظاہرہ کو نماز کے بارہ
 میں اور حصول معنی سخاوت اور اول سے قدر معین مال کو کوفہ
 کے معاملہ میں اور حصول ملکہ صبر و ترک اکل و شرب جماع کو
 و باب صوم و جوش عشق و محبت طواف و سعی کو
 و باب حج اور جوش زہنی غیرت ایمانی اور جمعیت اسلامی
 اور غنیمت امر کارزار و جہاد و رضاءے جانبین اور
 ایجاب قبول کو نکاح کے معاملہ میں اور بیع اور تمام عقود اور
 حصول معنی مشقت سفر کو احکام سفر کے معاملہ میں قیاس کرنا
 چاہیے بالجملہ تمام شریعت کو بمنزلہ ایک شخص مختص کہ سمجھنا چاہیے
 کہ اسکے واسطے ایک صورت ہوا و وہ جسم مرکب ہے لحم و شحم و
 عظم و اخلاط و ارکان سے اور ایک حقیقت ہوا و وہ روح لطیف
 ہوا عالم امر سے کہ جس جسم میں قواے لطیفہ مثل قوت باصرہ و سامعہ
 و ذائقہ و شامہ و فاعلیہ و وہمیہ و فکرہ و غیرہ کے متبع ہے
 جبکہ یہ نکتہ معلوم ہوا تو ایک نکتہ بار یک تر معلوم کرنا چاہیے کہ
 ہر چند و بارہ تہذیب نفس انسان مقصود انسان سے حقیقت
 شریعت ہے کہ در امر مجسز ایمان امور مخفیہ ظاہرہ و دیگر

و بقدر ہمان امور خفیہ بہارِ تعذیب و تنعیم خواہد رسید
 قال اللہ تبارک و تعالیٰ یَوْمَ تَبْلُغُ الشَّارِبُ فَمَالَهُمْ مِنْ
 قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ و لکن مدارِ احکام شرعیہ و نیویہ
 برہمان ظاہرست و بس پس در صورتیکہ حقیقت منقوہ
 باشد و ظاہر موجود ہر چند آن امر عند اللہ محض ہے اعتبار
 انا ما روم را در باب اجر لے احکام با صاحب صورت
 ظاہرہ ہمان معاملہ باید کرد کہ با صاحب حقیقت
 کردنی است مثلاً مقرر منافق اگرچہ عند اللہ از زمرہ اہل
 ست واقع انفع کفار انا مسلمین ابا و ہمان معاملہ باید کرد
 کہ با مومن حقیقی پس گو یکا کہ آن منافق مومن حکمی است و
 آن مصدق مومن حقیقی یعنی منافع و فوائد کہ مومن و فوائد کہ
 مومن با انا ایمان خود در دارالجزا میں متوقع است آن ہمہ
 مصدق را بدست خواہد آمد نہ منافق را اے در اجر لے احکام
 منافق ہم حکم مومن دارد لہذا اورا مومن حکمی باید گفت
 ہچنین کہ سبکہ بازے عقد نکاح حبیہ و اکراہ کرد و کہ لفظ ایجاب
 یا قبول از و صادر گردید پس ہچنانچہ نکاح مثل زانی و در دارالجزا
 بہ پاؤش عمل خود کرد و قمار خواہد کرد و یا فساد و احکام ظاہر مثل
 نبوت نسبت و علاقہ مصاہرت و احکام مواریث نکاح مجبراً
 مثل نکاح کہ نکاح او بر اضی طرفین واقع شدہ باید بشود ہچنین
 قیاس باید کرد در عابد یا کار و اخلاص شعائر مثلاً صلتی مخلص
 مصطفیٰ حقیقی است کہ آنچہ قرب مرتب عند اللہ و نزول رحمت در
 دار دنیا و فوز بد درجات جنت و راعقبی موعود و حق صلیت است
 بلا یارب مصلی خواہد رسید و مصلی یا کار مصلی حکمی کہ تفریہ و تہارت
 صلوة در دنیا از و ساقط گردید اگرچہ عند اللہ مثل تارکین صلوة
 مردود است ازان در گاہ سراسر موطر و قال اللہ تبارک و تعالیٰ

اور انھیں امور کے مقدار مدارج ثواب و عذاب کو پہنچا جائیگا
 فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ جو وقت جلسے جاویں زور
 تو کچھ نہوگا اسکو زور نہ کوئی مدد نہیوالا) و لیکن احکام شرعیہ
 و نیویہ کا مدار اسی ظاہر پر ہے اور بس پس جس صورت میں
 حقیقت منقوہ ہو اور ظاہر موجود ہر چند وہ امر عند اللہ محض
 ہے اعتبار ہی لیکن ہم جیسے آدمیوں کو در باب اجر لے احکام
 صورت ظاہرہ دے سے وہی معاملہ کرنا چاہیے کہ صاحب
 حقیقت سے کرنا ہے مثلاً منافق اقرار کرنے والا اگرچہ
 عند اللہ از زمرہ اہل نار و بیخلفہ بدترین اقسام کفار لیکن
 مسلمانوں کو اُس کے ساتھ وہی معاملہ کرنا چاہیے جیسا
 مومن حقیقی سے پس گو یکا کہ وہ منافق مومن حکمی ہے اور
 وہ مصدق مومن حقیقی یعنی جن منافع اور فوائد کے مومن
 کو اپنے ایمان سے دارالجزا میں امید ہے وہ مصدق
 حاصل ہوئے نہ منافق کو ہاں اجر لے احکام میں منافق بھی
 مومن کا حکم رکھتا ہے لہذا اسکو مومن حکمی کہنا چاہیے ایسے
 ہی وہ شخص کہ ایک عورت کے ساتھ تجر و اکراہ نکاح کرے
 اور کہ لفظ ایجاب یا قبول اُس سے صادر ہے پس ہر چند یہ
 نکاح کر نیوالا زانی کے مثل دارالجزا میں اپنے کیے ہوئے کی بنا
 کو پہنچا لیکن احکام ظاہرہ میں مثل نبوت نسبت علاقہ مصاہرت
 و احکام مواریث نکاح مجبراً کو نکاح متراضی کے مثل کہنا چاہیے
 اور ایسے ہی عابد یا کار و اخلاص شعائر میں قیاس کہنا چاہیے
 مثلاً مصلی مخلص مصلی حقیقی ہے کہ جو کچھ قرب اور مرتبہ اللہ کے
 نزدیک و نزول رحمت و برکت دار دنیا میں حصول درجہ
 جنت و راعقبی میں حق میں نازیوں کے موعود ہو بلا یارب اس
 نازی کو پہنچا اور مصلی ریاکار مصلی حکمی کہ تارکین صلوة کی تفریہ
 اور حد دنیا میں اُس سے ساقط ہوئی اگرچہ عند اللہ مثل تارکین صلوة
 مردود اور موطر ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نازیوں کے حق میں ارشاد فرماتا ہے

فَوَيْلٌ لِلصَّالِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
 الَّذِينَ هُمْ يُرَاكُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ
 باید دانست چنانکہ واضح گردید کہ احکام شرعیہ را حقیقت است
 و ظاہر اعتبار عند المربوط است بحقیقت و اجراء
 احکام متعلق است بظاہر تہجین مناصب شرعیہ را بر
 احکام شرعیہ قیاس باید نمود مثلاً حقیقت امامت
 در ہر کمال حصول معنی مشابہت با پیغمبران در ہر کمال
 کمال است و ظاہر شش علامت است کہ در شرع
 چند چیز از علامات آن منصب برار داده باشند
 پس اعتبار عند المنوط باشد بحصول معنی مشابہت
 مذکورہ و احکام ظاہرہ مربوط باشد بوجوہ علامت آن پس
 صاحب حقیقت امام حقیقی آن کمال باشد و صاحب
 علامت امام حکمی آن کمال مثلاً امامت فقہ است
 حقیقی است و آن ملکہ اجتہاد صحیح است صورتیت و آن
 بیان احکام غیر منصوصہ پس علو درجہ عند المنوط است
 ملکہ اجتہاد و تفویض منصب قضاء و افتاء و احتساب بوقت
 بیان احکام اگرچہ بحجت تقلید باشد پس قاضی مجتہد حکم
 حقیقی است قاضی مقلد قاضی حکمی ہر چند قاضی مجتہد عندہ
 بغایت فضل کمال است نسبت قاضی مقلد فاسلین را
 با قاضی مقلد یہاں معاملہ باید کرد کہ با قاضی مجتہد کردنی است
 مثل تسلیم نفاذ حکم او در مسائل اختلافیہ و وجوب حضور و محکمہ
 بطلب او و اقامت حدود و تعزیرات با مراد و تہجین است
 ایمانی را حقیقت است آن مشابہت است با پیغمبر باب
 و فقہ حقیقت ہند گان آدمی کمال غیبت با صلاح ایشان معاش و
 معاوا بجز و حکومت مع وجود و سلیقہ ہائے مذکورہ از قرأت

پس خرابی ہے ان نماز پڑھنے والوں کی کہ اپنی نماز سے بے خبر
 ہیں وہ جو دکھا و کرتے ہیں اور منع کرتے ہیں بے خبری چیزوں کو
 تنبیہ ثانی معلوم کرنا چاہیے جیسا کہ واضح ہوا کہ احکام شرعیہ
 کے واسطے حقیقت ہے اور ظاہر اعتبار عند المربوط حقیقت کے ساتھ
 مربوط ہے اور اجراء احکام ظاہر کے ساتھ متعلق ہے ایسے ہی
 مناصب شرعیہ کو احکام شرعیہ پر قیاس کرنا چاہیے مثلاً کمال
 میں امامت کی حقیقت اسی کمال میں پیغمبروں کے ساتھ
 مشابہت کی معنی کا حصول ہے اور ظاہر اسکا علامت ہر
 شرع میں چند چیز کو اس منصب علامات سے قرار دیا ہوا پس
 اعتبار عند حصول معنی مشابہت مذکورہ سے تعلق رکھتا ہے
 اور احکام ظاہرہ وجود علامت کے ساتھ مربوط ہوں پس
 صاحب حقیقت امام حقیقی اس کمال کا ہو اور صاحب
 علامت امام حکمی اس کمال کا مثلاً امامت فقہ است کے
 لیے ایک حقیقت ہے اور وہ ملکہ اجتہاد صحیح ہے اور ایک صورت
 ہے اور وہ احکام غیر منصوصہ کا بیان ہے پس علو درجہ عند المربوط
 ملکہ اجتہاد کے ساتھ ربط رکھتا ہے اور تفویض منصب قضاء
 و فتویٰ وغیرہ بیان احکام کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اگرچہ بحجت
 تقلید ہو پس قاضی مجتہد قاضی حقیقی ہے اور قاضی مقلد قاضی
 حکمی ہر چند قاضی مجتہد عندہ نسبت قاضی مقلد نہایت فضل
 و کمال ہو لیکن مسلمانوں کو قاضی مقلد کے ساتھ وہی معاملہ
 کرنا چاہیے جو قاضی مجتہد کے ساتھ کرتے ہیں مثلاً جب حکم
 کرے تو اس کے احکام کو مسائل اختلافیہ میں تسلیم پس اور جب حکم میں ملکہ
 تو اس کے حضور کو واجب جانیں اور جب اپنے امر سے حد و حدود
 تعزیرات قائم کرے سکودل سے قبول کریں ایسی ہی سیاست
 ایمانی کے واسطے ایک حقیقت ہے اور وہ پیغمبر کے ساتھ مشابہت
 حاصل کرنا ہے ان امور میں کہ ہند گان آدمی کے ساتھ کمال
 شفقت سے پیش آئیں اور انہی دنیا اور آخرت کی صلاح میں
 جبراً و حکومتاً نہایت رغبت اور سعی فرمائیں اور اس کے ساتھ قرأت

وامارت وغیر ذلک صورتیں سنہ آن اجر لے حکام شرعیہ یعنی
 احکامیکہ مخالف شرع نباشد پس عاودہ عند المدد و قرب منبر
 فی جوار المدد منوط است بہین شغفت و رعبت و وجوب اطاعت
 مربوط است بتسلط و اجر لے احکامیکہ مخالف شرع نباشد اگرچہ
 اجر لے احکام مذکورہ بنا بر سیاست سلطانی باشد یعنی بنا بر
 طمع مال و آرزوے حصول سلطنت و توقع اجتماع عساکر مسلمین
 بنا بر ہمزون مخالف خود پس صاحب سیاست ایمانی امام حقیقی
 است و فن سیاست صاحب سیاست سلطانی امام حکمی است و
 آن فن آئے اگر احکام شرعیہ را تبدیل نمودہ و امریکہ مخالف شرع
 اجرا نمودہ پس برین تقدیر و بایان حکم مذکور صورت سیاست
 ایمانی را بر ہمزون اطاعت و برین حکم برکے اسمسلمین واجبیت
 یکملہ ممنوع است و حرام۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا طاعة
 لمخلوق فی معصیۃ الخالق و امامت حکمیہ عبارت است
 از وجود و علامت آن مشابہت و شخصہ کہ مشابہت اور
 حاصل نیست بنا علیہ لازم آمد کہ اقسام امامت حقیقیہ را
 در یک قسم بیان کنیم و اقسام امامت حکمیہ را در قسمے دیگر
 قسم اول و اقسام امامت حقیقیہ باید دانست کہ
 از بسکہ امامت حقیقی در وصفہ از اوصاف مذکورہ عبارت
 است از حصول معنی مشابہت تامہ و ہمہوں صفایہ علیہ السلام
 و اوصاف مذکورہ بسیار از بسیاری است پس اقسام امامت ہم
 بیشمار اگر بہ بیان حقیقت ہر قسمے از اقسام امامت تفصیل
 احکام و ہمت گماشتہ شود ہر آئینہ کلام درین مقام بیاہ تطویل
 رسد بنا علیہ اقسام عمدہ درین مقام ذکر کردہ می شود تا اقسام
 دیگر را بران قیاس نمایند پس باید دانست کہ اگر فقط در
 کمال وجاہت و شعبہ آن و کمال ولایت اقسام آن

اور امارت وغیرہ کا بھی سلیقہ ضروری ہے اور صورت انکی یہ ہے کہ
 احکام شرعیہ کا اجرا بخوبی نمود میں آئے پس ملحدی مرتبہ عند المدد
 اور قرب منزلت فی جوار المدد ایسی شغفت اور رعبت کے
 ساتھ تعلق رکھتا ہے اور وجوب اطاعت تسلط اور اجر لے
 احکام شرعیہ پر موقوف ہے اگرچہ اجر لے احکام مذکورہ سیاست
 سلطانی کی بنا پر جو میں مال کی طمع اور حصول سلطنت کی
 آرزو اور دشمن کے دفع کرنے کے واسطے مسلمانوں کے
 لشکر کے اجتماع کی توقع ملحوظ ہے پس صاحب سیاست ایمانی
 فن سیاست میں امام حقیقی ہے اور صاحب سیاست سلطانی
 اس فن میں امام حکمی ہے ہاں اگر احکام شرعیہ کو تبدیل کرنے کے
 کوئی امر خلاف شرع شریف جاری کرے اس صورت میں
 دربارہ حکم مذکور سیاست ایمانی کی صورت کو شانیا والا
 ہوئے پس اطاعت اس حکم میں کسی مسلمان پر واجب نہیں
 بلکہ ممنوع اور حرام ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگرچہ
 کسی مخلوق کی خاطر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی درست نہیں اور
 امامت حکمیہ کے معنی ہیں کہ اس مشابہت کی علامت اس شخص
 میں پائی جائے کہ مشابہت اسکو حاصل نہیں نظر بران لازم آیا کہ قیام
 امامت حقیقیہ کو ایک قسم میں بیان کریں ہم اور اقسام امامت
 حکمیہ کو دوسری قسم میں قسم اول اقسام امامت حقیقیہ
 میں جانا چاہیے از بسکہ امامت حقیقی کسی وصف میں حاصل
 مذکورہ سے عبارت ہے حصول معنی مشابہت تامہ سے
 انہی وصف میں ساتھ پیغمبر علیہ السلام کے اور اوصاف مذکورہ
 بسیار از بسیاری ہیں پس اقسام امامت بھی بیشمار اگر قیام
 امامت کی ہر قسم کی حقیقت کا بیان اور اسکے احکام کی تفصیل
 کا اظہار کیا جائے البتہ کلام اس مقام میں طالت خاطر رکھئے
 بنا علیہ عمدہ اقسام اس مقام میں بیان کیے جائیں گے تا قیام
 دیگر کو اس پر قیاس کریں پس معلوم کرنا چاہیے کہ اگر فقط کمال
 وجاہت اور اسکی فروع میں اور کمال ولایت اور اسکی اقسام میں

مشابہت حاصل شود و در باب بعثت و ہدایت
سیاست مشابہت حاصل نگردد پس آن را قسمتی از
اقسام امامت باید شمرد و آن را بہ امامت خفیہ تعبیر
باید کرد و اگر بعثت و ہدایت ہم با منضم شود آن را
قسمتی دیگر باید شمرد و اورا بہ امامت باطنہ مسمی باید ساخت
و اگر سیاست ہم با منضم شود آن را قسم ثالث باید شمرد
و اورا بہ امامت تامہ لقب باید نمود و درین مقام قسمتی
دیگر ہم بظاہر متصور می شود و آن اینکه فقط در بعثت و ہدایت
مشابہت حاصل شود نہ در وجاہت و ولایت نہ در سیاست
و این قسم ہر چند بظاہر متصور می شود اما باعتبار فکر و دقیق و نظر
عمیق این قسم باطل است زیرا کہ کلام درین مقام در اقسام
امامت حقیقیہ ست نہ در اقسام امامت حکمیہ پس فقط وجو
آثار بعثت و ہدایت درین مقام کافی نیست بلکہ حصول معنی
مشابہت تامہ بانبیاء و درین ہر دو کمال اقسام
و شعب آن ضروری است پس گویا کہ حقیقت امامت در
باب بعثت و ہدایت با جمعی راجع می شود کہ حکم علی الاطلاق
بنابر پرورش بندگان خود و شخصے را از مقرران بارگاہ
خود چیدہ و برگزیدہ منصب نیابت انبیاء و در باب
تکمیل عباد و عطا فرمودہ پس تفویض منصب نیابت
شخصے جلیل القدر بشخصے کہ در باب عزت و اعتبار محفل
حصار و بار و در باب کمالات نفسانی مشابہت نیابت
خود نداشته باشد منافی حکمت است پس واضح شد کہ حصول
منصب نیابت انبیاء و در باب تکمیل بدون حصول معنی
مشابہت بالانسان و نفس کمال متصور نیست پس فی حقیقت
امامت خفیہ تخم امامت باطنہ است منصب نیابت

مشابہت حاصل ہوئی اور در بارہ بعثت و ہدایت اور
سیاست مشابہت حاصل نہی پس اسکو ایک قسم اقسام
امامت سے کہنا چاہیے اور اسکو امامت خفیہ کے ساتھ تعبیر کرنا
چاہیے اور اگر بعثت اور ہدایت بھی اسکے ساتھ لپجائے گی
دوسری قسم معلوم کرنا چاہیے اور اسکا امامت باطنہ نام
رکھنا مناسب ہے اور اگر سیاست بھی اسکے ساتھ منضم
ہوئی اسکو قسم ثالث کہنا چاہیے اور اسکو امامت تامہ کے
ساتھ ملقب فرمنا چاہیے اور اس مقام میں ایک قسم اور بھی
بظاہر متصور ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ فقط بعثت و ہدایت
میں مشابہت حاصل ہوئی نہ وجاہت اور ولایت میں
اور نہ سیاست میں اور یہ قسم ہر چند بظاہر متصور ہوتی ہے
لیکن باعتبار فکر و دقیق و نظر عمیق یہ قسم باطل ہے ہی لیے
کہ کلام اس مقام میں اقسام امامت حقیقیہ میں ہے نہ اقسام
امامت حکمیہ میں پس لفظ وجو آثار بعثت و ہدایت اس مقام
میں کافی نہیں بلکہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مشابہت
تامہ کی معنی کا حصول ان دونوں کمال اور اسکی اقسام اور
فروع میں ضروری ہے پس گویا کہ امامت کی حقیقت دربارہ
بعثت و ہدایت اس معنی کی طرف راجع ہوتی ہے کہ حکیم
علی الاطلاق نے اپنے بندوں کی پرورش کے واسطے
ایک شخص کو اپنے مقرران بارگاہ سے جتنکر انبیاء و در باب
نیابت کا منصب در باب تکمیل بندگان عطا فرمایا ہے
پس ایک شخص جلیل القدر کی نیابت کا منصب ایسے
شخص کو نہ دینا چاہیے کہ عزت و آبرو کے بار میں حاضرین
در بار کے محفل میں وقعت اور کمالات نفسانی کے معاملہ
میں اپنے غیب کے ساتھ مشابہت نہ رکھتا ہو پس واضح ہوا
کہ انبیاء و در باب نیابت کی منصب کا حصول در بارہ تکمیل
بدون حصول معنی مشابہت نفس کمال میں متصور نہیں ہے
فی حقیقت امامت خفیہ امامت باطنہ است منصب نیابت کا تخم ہے

اور حصول ثمر بدون تخم صلا متصور نہیں ہے یعنی ممکن ہے
 چیزے را در نظام صورت مشابه ثمرے از آثار سباز مذہبنا ایگہ
 از چوب سنگ اندہ ہے بس نازک و لطیف مثل اندہ ہے انکو
 تراشیدہ بجائے او نہ پس آن اندہ ہے انکو چکی باشد
 نہ حقیقی پس امامت باطنہ را و جز است لباس ظاہر و
 آن منصب نیابت است در بعثت و ہدایت و حقیقت مکون
 و آن مقام وجہ است و ولایت و قسمے دیگر کہ امامت
 در کمال سیاست حاصل شود و در کمالات اربعہ سابقہ و این
 قسم ہم مثل قسم اول نزد اہل اذہان ناقبہ و افکار صائبہ
 از قبیل محالات است چہ مراد از امامت و سیاست
 درین مقام حصول مشابہت تامہ است بانبیاء و ائمہ در
 اقامت سیاست ایمانی و سیاست سلطانی و ظاہر
 کہ سیاست ایمانی تمام و کمال از شخصے مثل سیادت انبیاء
 صاوری شونہ آئے آنکہ آن شخص از مقرران بارگاہ ربانی
 باشد و مخزن کمالات انسانی و بدون آنکہ امور تکمیل عباد
 باشد و ماہر و طرق ہدایت ارشاد و این امری است بغایت
 بعید از عقل و این شخص بدان اندکہ شخصہ خلیفہ باو شاہی
 جلیل القدر باشد و ابواب سیادت سلطانی از دست او
 بخوبی سرانجام گیرد باز و حق و گمان کہند کہ ہر چند ابواب سیادت
 از و بخوبی سرانجام شد فاما در کمالات ذاتیہ مثل عقل و
 گیاست و فہم و فراست و بخت و جہد و ہمت بلن بابا و شاہ
 مذکور مشابہت نمیدارد کہ این امر سر باطل است محال و
 این بلان اندکہ کہے بگوید کہ فلان کس ہر چند اشعار لطیفہ
 می گوید یا نازاکت طبعی و ملکہ شعر ندارد و ہر چند
 مضامین و قیامی نوید امامت نہیں و ملکہ تقریر و تخریر

اور حصول ثمر بدون تخم صلا متصور نہیں ہاں یعنی ممکن ہے
 کہ ایک چیز کو ظاہر میں صورت مشابہ ثمر کے آثار سے بنائیں
 مثلاً چوب اور سنگ سے بہت نازک اور لطیف اندہ انکو کے
 دانوں کے مثل تراش کر اُسکے بجائے پر رکھیں پس وہ دانہ
 چوبی انکو چکی ہونہ حقیقی فلہذا امامت باطنہ کے و جز
 ہیں لباس ظاہر اور وہ منصب نیابت ہی بعثت و ہدایت
 میں۔ اور حقیقت مکون اور وہ مقام وجہ است و ولایت
 ہے اور ایک قسم دوسری یہ ہے کہ امامت کے ساتھ
 کمال سیاست میں حاصل ہونی نہ کمالات اربعہ سابقہ
 اور یہ قسم بھی قسم اول کی طرح اذہان ناقبہ و افکار صائبہ
 کے نزدیک از قبیل محالات ہے کیونکہ مراد امامت سے
 سیاست میں اس مقام پر حاصل ہونا مشابہت تامہ کا ہے
 ساتھ انبیاء و ائمہ کے اقامت سیاست ایمانی میں سیاست
 سلطانی میں۔ اور نظام ہے کہ سیاست ایمانی تمامہ کسی
 شخص سے مثل سیاست انبیاء و ائمہ نہیں ہوتی تو بغیر اس
 بات کے کہ وہ شخص مقرران بارگاہ ربانی اور مخزن کمالات
 انسانی سے ہو اور بدون اس بات کے کہ ماہر و تکمیل
 بندگان اور ماہر بطرق رشد و ہدایت ہو اور یہ عقل سے
 نہایت بعید ہے اور اس شخص کی ایسی مثال ہو کہ کوئی
 شخص خلیفہ بادشاہ جلیل القدر ہو اور ابواب سیاست
 سلطانی اُسکے ہاتھ سے بخوبی سرانجام پائیں پھر حق میں اُسکے
 گمان کریں کہ ہر چند ابواب سیاست اُس سے بخوبی سرانجام
 ہوئے لیکن کمالات ذاتیہ مثل عقل و گیاست و فہم و فراست
 و بخت و جہد و ہمت بلن میں بادشاہ موصوف کے ساتھ
 مشابہت نہیں کہتا ہے کہ یہ امر سر باطل اور محال ہے
 اور یہ بھی اسکی مثال ہو سکتی ہے کہ کوئی کہے کہ فلان شخص خلیفہ
 اشعار لطیفہ کہتا ہے لیکن نزاکت طبع اور ملکہ شعر رکھے اور
 ہر چند مضامین و قیامی نوید امامت نہیں و ملکہ تخریر و تقریر

نمیدار همچنین امامت ظاہر و کہ آن خلافت میگویند نسبت امامت
باطنہ قیاس نمیدار که خلافت بمنزلہ سامان ظاہر بادشاہی از
اجتماع عساکر و نفاذ حکم بر عیایا و تسلط بر بلدان و بنا بر قلاع و حصوں
و وجود اسلحہ و امثال ذلک امامت باطنہ بمنزله حقیقت
سلطنت است مثل اقبال عقل و تدبیر و خزان و دفائن و
امثال ذلک پس چنانکہ رونق سامان سلطنت و انتظام
کارخانہ حکومت و دالت میکند بر وفور خزان و قوت عقل و
تدبیر و ترقی اقبال همچنین جریان سیاست یابانی راست
راست بر قانون سیاست انبیاء و دالت میکند بر تحقیق
امامت باطنہ پس فی الحقیقت ابواب امامت تامہ را
اصلی است و آن امامت باطنہ است و اثری است و آن
خلافت ظاہرہ پس این مقام واضح شد کہ انچه زبان و خواص
عوام است کہ در بعضہ احيان شخصہ را منصب امامت ظاہر
بحسب اتفاق بدست می آید حالانکہ از امامت باطنہ عاقل
میباشد پس این کلامی است بعید از عقل متحمل آنست کہ مراد
ایشان از امامت ظاہرہ امامت حکمیہ باشد پس حاصل کلام
ایشان چنین باشد کہ بعضہ اشخاص را منصب سلطنت بدست
می آید و سیاست سلطانی از دست ایشان بخوبی می انجامد
حالانکہ ایشان را معاملات بانی و کمالات نفسانی و صلاح عالم و
تربیت بنی آدم هیچگونہ مناسبت با انبیاء الدنیا دارند و متقدما
بارگاہ حضرت حق ایشانرا از جملہ کبر ائمت عظامت نمی شمارند و این
امر را سرسری است اما کلام در مقام تحقیق معنی سلطنت نیست بلکہ
و تحقیق معنی خلافت نبوت است پس این بیان صحیح گشت کہ عہدہ امامت
ہیچ نوع اندام غیبیہ امامت باطنہ و امامت نامہ پس اقامت از زمین است
بلکہ تاثیر و ترویج اول و ذکر امامت حقیقیہ - باید دانست کہ

نہیں رکھا ایسی ہی امامت ظاہرہ کہ اس کو
خلافت کہتے ہیں کہ نسبت امامت باطنہ قیاس کرنا چاہیے کہ
خلافت بمنزلہ سامان ظاہری کے ہے جو بادشاہ کو اجتماع لشکر
اور نفاذ حکم اور تسلط بلدان اور بنا بر قلاع اور وجود اسلحہ وغیرہ سے
میتا ہوا اور امامت باطنہ بمنزله حقیقت سلطنت ہی مثل اقبال
عقل اور خزان و دفائن وغیرہ پس جیسے کہ سلطنت کے سامان
کی رونق اور حکومت کے کارخانہ کا انتظام خزانہ اور قوت اور
عقل و تدبیر اور جاہ و اقبال کی زیادتی اور ترقی پر دالت کرتا ہے
ایسی ہی سیاست یابانی کا راست راست قانون سیاست
انبیاء پر جاری ہونا تحقیق امامت باطنہ پر دال ہے پس
فی الحقیقت ابواب امامت تامہ کے واسطے ایک اصل ہے
اور وہ امامت باطنہ ہے اور ایک اثر ہے اور وہ خلافت
ظاہرہ ہے پس اس مقام سے واضح ہوا کہ جو کچھ زبان و خواص
عوام ہے کہ بعض اوقات میں ایک شخص کو منصب امامت ظاہر
بحسب اتفاق حاصل ہوتا ہے حالانکہ امامت باطنہ سے
عاقل ہوتا ہی عقل سے نہایت بعید ہوا خیال یہ ہے کہ مراد انکی امامت
ظاہرہ سے امامت حکمیہ ہو پس انکے کلام کا حاصل یہ ہے کہ بعض
اشخاص کو منصب سلطنت حاصل ہوتا ہے اور سیاست سلطانی
انکے ہاتھ سے بخوبی انجام پاتی ہے حالانکہ وہ لوگ معاملات بانی
اور کمالات نفسانی اور اصلاح عالم اور تربیت بنی آدم میں
کسی طور پر حضرات انبیاء کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتی اور
مقدوران بارگاہ ایزدی انکو منجملہ بزرگان ائمت ملت نہیں
جانتے ہیں اور یہ امر سرسری ہے کلام اس مقام تحقیق معنی
سلطنت میں نہیں بلکہ نبوت کی خلافت کی معنی کی تحقیق
پس اس بیان سے ظاہر ہوا کہ امامت حقیقیہ کے عہدہ
اقسام ہی تین قسم ہیں امامت غیبیہ - امامت باطنہ امامت
نامہ پس اسکے اقسام کو تنبیہات ثلاثہ کے ضمن میں گنا چاہیے۔
تنبیہ اول ذکر امامت غیبیہ میں معلوم کرنا چاہیے کہ

امامت خفیہ عبارتست از حصول معنی مشابہت تا بنیاد
 علیہم الصلوٰۃ والسلام در منازل و جاہت مقامات و ولایت
 و از بسکہ سیادت کہ عبارت از وساطت است در میان
 العالمین بنندگان و در باب وصول فیض غیبی نیز ایشان را
 حاصل میشود با وجودیکہ ایشان مبعوث برای ہدایت نمی شوند
 پس لابد این وساطت متحقق میشود در باب وصول فیض کوئی
 تشریحی یعنی حکیم علی الاطلاق ایشان را واسطہ در تصرفات کونیہ
 می گرداند مثل نزول امطار و نموشجار و سہری نباتات
 بقای انواع حیوانات و آبادی قسے و مہار و تغلب احوال
 او را و تحول اقبال و ادبار سلطین و نقل حالات غنیار
 مساکین و ترقی و تنزل اصاغ و اکابر و جمیع و تفرق جنود
 عساکر و رفع بلا و دفع و با و امثال ذلک قال النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم الابدال یكونون بالشام و ہمدان و یونان و ہمدان و یونان
 کلمات رجل ابدل اللہ مکاتہ رجلا یسقی بہم
 الغنث و ینصر بہم علی الاعداء و یصرف عن اهل
 الشام بہم العذاب و وساطت ایشان را موزونہ کورۃ الصمد
 بہ وجہ متحقق میشود اول نزول برکت ثنائی عقد بہت و ثنائ
 ورود الہام آن نزول برکت پس پائش آنکہ چنانکہ حق جل و علا یکمبہ
 خود جرم آفتاب و واسطہ شہراق عالم فرمودہ و دفع تاریکی قرار د
 پس چند انتشار نور در اطراف عالم و صحنہ احوال ظلمت از زمین
 محض از قدرت کاملہ او تعالی بہت ہر کہ آفتاب خالق نور
 قرار دہد آئینہ کافر و العیاذ باللہ لیکن سنت ہدیرین برین تعاری
 گردید کہ ہر گاہ آفتاب طلوع میکند تمام عالم پر از انوار میشود و
 زمین از غبار ظلمت پاک میگردد و ہمچنین از بسکہ اکابر ایشان ملک
 اند و بشہر فلکی موجودا و ایشان آفتاب است کہ بر اوج چرخ

امامت خفیہ عبارتست از حصول معنی مشابہت تا بہت
 منازل و جاہت مقامات و ولایت میں انبیاء علیہم السلام
 ساتھ حاصل ہے اور از بسکہ سیادت کہ عبارت از وساطت
 سے ہے جو حضرت ب العالمین اور اسکے بندوں میں بارہ
 وصول فیض غیبی بھی انکو حاصل ہوتی ہے باوجودیکہ یہ شخص
 ہدایت کے واسطہ مبعوث نہیں ہوتے ہیں پس بالضرورت وساطت
 در باب وصول فیض کوئی متحقق ہوتی ہے فیض تشریحی
 میں اسکو دخل نہیں یعنی حکیم علی الاطلاق انکو تصرفات کونیہ
 میں واسطہ بناتا ہے مثل نزول امطار و نموشجار و سہری
 نباتات و بقای انواع حیوانات و آبادی دیہات و تغلب
 احوال و ادوار اور گردش اقبال و ادبار اور انقلابات
 اغنیاء اور تحول معاملات فقر اور ترقی و تنزل اصاغ و
 اکابر اور اجتماع و تفرق جنود و عساکر و رفع بلا و دفع و با و
 امثال ذلک۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ ابدال
 ہو گئے ملک شام میں اور چالیس مرد ہیں جب کوئی ایک
 آدمی تہا ہے تو اللہ تعالی بدل دیتا ہے اسکی جگہ اور انھیں کی
 برکت سے مینہ برساتا ہے اور دشمنوں پر فتح ہوتی ہے اور انھیں
 کی برکت سے شام والوں پر غناب نہیں آتا ہے) اور وساطت
 انکی امور مذکورہ میں نہیں وجہ پر ثابت ہوتی ہے اول نزول
 برکت ثنائی عقد بہت ثنائت ورود الہام۔ اول نزول برکت
 حال سننا چاہیے جس طور پر کہ حق جل و علا نے اپنی حکمت البتہ
 جرم آفتاب کو عالم کے منور ہونے کا واسطہ فرمایا اور واقعہ یہی
 ظلمت قرار دیا ہر چند کہ نور کا پھیلنا اطراف عالم میں اور سیاحتی کا
 دوسرا دوسرے زمین سے محض اس خدایے باری تعالی کی قدرت
 کاملہ سے ہے جو کوئی آفتاب کو خالق نور ٹھہرائے البتہ کا و جہا
 لیکن عادت اسد اس طریق پر جاری ہوتی کہ جس وقت آفتاب طلوع
 فرماتا ہے تمام عالم پر انور ہو جاتا ہے ایسے ہی مقربین بارگاہ
 ملک میں اور بشہر فلکی انکو وجود باوجود ایک آفتاب ہے کہ اوج چرخ

ملکوت تابندہ و قمر سے ستارہ جبروت کہ در شب تار ناسوت بخشد
 لایہ ہر از نزل ایشان یک نغمے اغیب الغیب بروز میفرماید
 سبب صلاح عالم و نظام نبی آدم و باعث تقلب احوال و تغیر
 اطوار سیکر و دہل پنجاہ تغیرات تقلبات مذکورہ چہ و در قطار
 عالم و اطوار نبی آدم حادث میگردد و ہمہ از قدرت کاملہ ایشان
 نیست از نتائج طاقت امکانی نہ اینکه حق جل و علا ایشان را
 قدرت آتانا تصرف عالم عطا فرمودہ و کار و بار نبی آدم بایشان
 تفویض نموده پس ایشان بامر الہی قدرت خود صرف نمی نمایند و
 این تصرفات گوناگون و تغیرات بقلموں در عالم کون رسد
 کاری آرد کہ این اعتقاد شرک محض است کفر بحت کہ بچنان
 ایشان این عقیدہ قبیحہ داشتہ باشند بیشک شرک مردود است
 کافر مطرود و باجملہ نزول تقدیر الہی بنا بر وجاہت کسی یا چنان
 کسی از قبولین امرے دیگر و صد و تصرفات کوئی از یہاں
 مقبول اگر چہ بامر اللہ باشد امرے دیگر کہ اول عین اسلام است
 و ثانی محض کفر مصرع بہین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا و
 اما عقیدہ ہمت پس بدو و متحقق میشود اول و ثانی
 ملاحظہ فرمائے پس وہ دو وجہ متحقق ہوتا ہے اول و ثانی
 شفقت ثانی ظہور اثر تقدیر و ثانی شفقت کا بیان یہ ہے
 از بسکہ زیادتی شفقت نسبت بندگان خدا باجملہ مقامات الایت
 پس بالضرور انکو بوجہ کامل حاصل ہوئی لیکن چونکہ وہ حضرات ہدایت
 کے واسطے مبعوث نہیں پس لایہ انکی شفقت انکے حال
 معاشیہ کی صلاح میں مصروف ہونے دفع بلا یا حصول عطا
 و ترقی حال و عروج اقبال و امثال و ذلک پس جس طور پر کہ
 حضرات انبیاء کی شفقت بندگان خدا کی آخرت کے امور کی
 اصلاح میں مصروف ہے ایسی ہی ان اولیاء کی شفقت در بارہ
 معاش انکے حال کے انتظام میں ہندول ہے پس بندگان خدا
 کے حق میں حضرات انبیاء کی شفقت کی ایسی مثال ہی جیسے

ملکوت تابندہ و قمر سے ستارہ جبروت کہ در شب تار ناسوت بخشد
 لایہ ہر از نزل ایشان یک نغمے اغیب الغیب بروز میفرماید
 سبب صلاح عالم و نظام نبی آدم و باعث تقلب احوال و تغیر
 اطوار سیکر و دہل پنجاہ تغیرات تقلبات مذکورہ چہ و در قطار
 عالم و اطوار نبی آدم حادث میگردد و ہمہ از قدرت کاملہ ایشان
 نیست از نتائج طاقت امکانی نہ اینکه حق جل و علا ایشان را
 قدرت آتانا تصرف عالم عطا فرمودہ و کار و بار نبی آدم بایشان
 تفویض نموده پس ایشان بامر الہی قدرت خود صرف نمی نمایند و
 این تصرفات گوناگون و تغیرات بقلموں در عالم کون رسد
 کاری آرد کہ این اعتقاد شرک محض است کفر بحت کہ بچنان
 ایشان این عقیدہ قبیحہ داشتہ باشند بیشک شرک مردود است
 کافر مطرود و باجملہ نزول تقدیر الہی بنا بر وجاہت کسی یا چنان
 کسی از قبولین امرے دیگر و صد و تصرفات کوئی از یہاں
 مقبول اگر چہ بامر اللہ باشد امرے دیگر کہ اول عین اسلام است
 و ثانی محض کفر مصرع بہین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا و
 اما عقیدہ ہمت پس بدو و متحقق میشود اول و ثانی
 ملاحظہ فرمائے پس وہ دو وجہ متحقق ہوتا ہے اول و ثانی
 شفقت ثانی ظہور اثر تقدیر و ثانی شفقت کا بیان یہ ہے
 از بسکہ زیادتی شفقت نسبت بندگان خدا باجملہ مقامات الایت
 پس بالضرور انکو بوجہ کامل حاصل ہوئی لیکن چونکہ وہ حضرات ہدایت
 کے واسطے مبعوث نہیں پس لایہ انکی شفقت انکے حال
 معاشیہ کی صلاح میں مصروف ہونے دفع بلا یا حصول عطا
 و ترقی حال و عروج اقبال و امثال و ذلک پس جس طور پر کہ
 حضرات انبیاء کی شفقت بندگان خدا کی آخرت کے امور کی
 اصلاح میں مصروف ہے ایسی ہی ان اولیاء کی شفقت در بارہ
 معاش انکے حال کے انتظام میں ہندول ہے پس بندگان خدا
 کے حق میں حضرات انبیاء کی شفقت کی ایسی مثال ہی جیسے

شفقتِ آباست بہ نسبتِ ابنائے شفقتِ ابنِ کابر بہ نسبتِ
ایشان بشاۃ شفقتِ اُتھات بہ نسبتِ ابنائے ابنِ چنانکہ
شفقتِ پدری صلاحِ حالِ ایشان نظر میں آرد اگرچہ پاک نہ
نہجے فی الحال اور ایشان آید و حالِ شفقتِ مادری بالعکس
است بچپن تغافل و یکدور میانِ شفقتِ مبعوثینِ ابنِ بزرگوار
واقع بہ نسبتِ قیاسِ لیدر و باجملہ وجودِ ایشان بہ نسبتِ فور
شفقتِ سرسرد و عاے حالی ست چنانکہ عاے مقالی ہم
میکشد و مجیب الدعوات و اہمب العطیات اکثر اوعیہ
اضطراریہ ایشان را کہ از شدتِ شفقتِ سرسردہ بہ مقتضای
حکمت بالغہ خود اجابت میفرماید تا ظہور اثرِ تقدیر پس بایشان
آنکہ از آنجا کہ سینہ صفا گنجینہ ایشان بشاۃ آئینہ بزرگ است
و بسانِ شیشہ بزرگ از انعکاسِ نورِ غیبی سرسرد و خشناست
و بفیضِ لاری بر تمام عالم نور افشان ہرچہ در عالم تقدیر و قدر
میگرد و وادارہ ربانی بصدور آن متعلق می شود و ہر آئینہ
خواہش موجود آنچیز از دل ایشان جوش میزند و عاے
ظہور آن در سینہ ایشان خروش میکند و این استدعای
بلا شاک مستجاب میشود و بحضور رب الارباب چہ ظہور این عا
تمہید نزولِ تقدیر ربانی ست نہ از مختلالتِ تدبیر انسانی
و آماور و الہام پس بایشان آنکہ ایشان بطریق اشارت
غیبی یا بطریق تفہیم و تعلیم یا در مناسباتِ معاملات مامور
میشوند بفعلاً از افعال عامہ بشریہ مثل کشتن کسی یا شستن
چیزے یا دادن چیزے یا گرفتن چیزے و امثالِ آن از اموریکہ
در میانِ افرادِ بنی آدم تعامل بہ آنہا جاری ست
آما و بگذاشتنِ انسان ہمان امور را بنابر اقتضا
ہوے نفسانی بعل می آرند و این اکابر بنابر الہام

آبا و اجداد کو بیٹوں پوتوں کے ساتھ شفقت ہوتی ہے اور
حضرات اولیاء کو ان لوگوں کے ساتھ ایسی شفقت ہوجیسے
ماؤں کو فرزندوں پر پس جسے کہ شفقتِ پدری اپنے حال
کی صلاح کے واسطے پیش نظر رکھتا ہے اگرچہ ایک قسم کا رنج
فی الحال اسکو پیش آئے اور شفقتِ مادری کا حال بالکس
ایسے ہی وہ فرق کہ در میانِ شفقتِ مبعوثین اور ان بزرگوں کے
واقع ہے قیاس کرنا چاہیے الحاصل ان کا وجود باوجود
بسیب زیادتی شفقتِ سرسرد و عاے حالی ہے اور کبھی عاے
مقالی کی طرف بھی کھینچتا ہے اور مجیب الدعوات و اہمب العطیات
اکثر انکی دعا ہے اضطرابیہ کہ کمال شفقت سے ظاہر ہوتی
ہیں اپنی حکمت بالغہ کی مقتضا سے قبول فرماتا ہے لیکن ظہور
اثرِ تقدیر پس بیان آنکایہ ہے جس صورت میں کُنکاسیدہ صفا
گنجینہ آئینہ کی طرح نے رنگا ہے اور شیشہ کی مانند نے رنگ
انعکاسِ نورِ غیبی سے سرسرد و خشاں ہو اور فیضِ لاری سے
تمام عالم پر نور افشان جو کچھ عالم تغیر میں مقدر ہوتا ہے اور
ارادہ ربانی اسکے صدور کے ساتھ متعلق ہوتا ہے البتہ
اُس جس کے وجود کی خواہش اُنکے دل سے جوش مارتی ہے
اور اسکے ظہور کی دعا اُنکے سینہ میں خروش کرتی ہے اور یہ
استدعا بلا شاک حضور رب الارباب میں مستجاب ہوتی ہے
کیونکہ اس عا کا ظہور تقدیر ربانی کے نزول کی تمہید ہے
تدبیر انسانی کے خیالات سے اسکو کچھ تعلق نہیں لیکن رو
الہام سوا سکایہ بیان ہے کہ یہ حضرات بطریق اشارات
غیبی یا بطریق تفہیم و تعلیم یا مناسبات و معاملات میں افعال عا
بشریہ میں سے کسی فعل کے ساتھ مامور ہوتے ہیں جیسے کسی کو
مار ڈالنا یا کسی چیز کا دنیا یا کسی چیز کا لینا اور اسکے مثل اور
امور میں جنکا افرادِ بنی آدم میں رات دن شیوع اور اجرائی
لیکن دوسرے افراد انسان ان امور کو اپنی خواہش نفسانی کی
اقتضا سے عمل میں لاتے ہیں اور یہ بزرگانِ دین بنابر الہام

ربانی چنانکہ حضرت خضر علیہ السلام فرمودند و مَا فَعَلْتُمْ
 عَنْ آمْرِیْ میں ہیں افعال اقوال از زبان بنی آدم صادر
 میگردد و در حق ایشان انجملہ عبادات شمر وہ میشود و در حق
 این بزرگواران از عبادات باجملہ اعمال این بزرگان
 راجع میشود باصلاح حال عالم و ثمرہ اعمال دیگران است
 باینکہ لذات نفسانی بہت متوی اندر درخت آتش و دید
 سبز شد آن درخت اندر نار و شہوت حرص و صاحب دل
 انجمن این و این چنین انگار ہوا حال ایشان را بجال ملائکہ
 قیاس باید کرد قتل ہزاران انبیاء و اولیاء کہ از حضرت
 عزرائیل علیہ السلام صادر میگردد و چون بطریق الہام ربانی
 سرای سعادت ست قتل حضرت ذکر کیا کہ از عالم شقی سر بر
 زد چون با قضاے ہوائے نفسانی بود سر سر باعث شقاوت
 و از بسکہ حال ایشان مثل حال ملائکہ ست پس چنانکہ
 ملائکہ اعدا و قسم اند ملا اعلیٰ و مدبرات الامر ملا اعلیٰ پس
 شان ایشان اطلاقی ست کہ باصلاح قومی خاص یا شہری خاص
 اختصاص ندارد بلکہ نظر ایشان متوجہ است باصلاح تمام عالم
 و خدمت کافہ بنی آدم و اما مدبرات الالبس ہر یک از
 ایشان موکل ست بکارخانہ معین و بہت ایشان مصروف
 است باصلاح ہموں کاروبار کہ از ایشان موکل
 است بر کارخانہ ابرو و مع و کہ موکل ست بر ارحام
 بنابر تصویر صورت و کہ از ایشان موکل ست
 بر حفاظت بنی آدم الی غیر ذلک و چہنچین بعضے
 ازین بزرگواران بنا بر اصلاح حال مطلق
 بنی آدم مامور اند اختصاص بہ قومے از
 اقوام یا بسکہ از بلدان مئے و از بد

ربانی کام فرماتے ہیں چنانچہ حضرت خضر علیہ السلام نے ایسے
 ہی امور کی شان میں فرمایا ہے (ترجمہ اور میں نے خود بخود
 نہیں کیا) پس یہی افعال اور اقوال کہ تمام بنی آدم سے
 صادر ہوتے ہیں انکے حق میں از قبیل عبادات الحاصل
 ان بزرگواروں کے اعمال کام جمع اصلاح حال عالم ہے
 اور وہ کہ لوگوں کے افعال کا ثمرہ لذات نفسانی ہیں بہت
 متوی اندر درخت آتش دید سبز شد آن درخت اندر نار
 شہوت حرص و صاحب دل این چنین ان و این چنین انگار
 انکے حال کو ملائکہ کے حال پر قیاس کرنا چاہیے ہزاروں
 انبیاء اور ملاکھوں اولیاء کا قتل کہ حضرت عزرائیل علیہ السلام
 صادر ہوتا ہے چونکہ موافق الہام ربانی ہے سر سر
 سرای سعادت ہے اور حضرت ذکر کیا کہ قتل کہ غلام شقی سے
 واقع ہوا چونکہ با قضاے خواہش نفسانی تھا بالکل عکس
 شقاوت ہے اور از بسکہ انکا حال و شتوں کے حال کے
 مثل ہے پس جس طور پر کہ اعدا تعالیٰ کے فرشتے دو قسم کے ہیں
 ملا اعلیٰ اور مدبرات الامر ملا اعلیٰ کا یہ حال ہے کہ ان کی
 شان اطلاقی ہے یعنی کسی قوم خاص یا کسی شہر خاص کے
 صلاح میں خصوصیت نہیں کہتے بلکہ انکی نظر تمام عالم کی
 اصلاح اور جملہ بنی آدم کی خدمت کی طرف متوجہ ہے اور
 مدبرات امر کی یہ شان ہے کہ ہر ایک انیس سے ایک کارخانہ
 معین اور مخصوص پر موکل اور متعین ہے اور انکی بہت اسی
 کاروبار کی صلاح میں مصروف ہے کوئی انیس سے ایک کارخانہ
 ابر اور بادل پر موکل ہے اور کوئی صورت بنانے کے لیے
 ارحام پر متعین ہے اور کوئی بنی آدم کی حفاظت پر متعین ہے
 علیٰ ہذا القیاس اعد تعالیٰ نے ہر ایک کو ہر کام کے واسطے
 علیحدہ علیحدہ موکل کر رکھا ہے ایسے ہی بعض ان بزرگواروں
 میں سے بنی آدم کے حال مطلق کی صلاح کے واسطے مامور
 ہیں کسی شہر یا کسی قوم کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتے

مثل خضر علیہ السلام وابدال وادتاو وافراد و بعضے دیگر
بقومے خاص یا بلکہ سے خاص یا بعکس کے خاص
اختصاص میدارند مثل قطاب و نجار و رقباء و ایشانرا
از اہل خدمات میگویند پس قوم اول نائبان ملا اعلیٰ اند
و قوم ثانی نائبان مبرات الامر و چنانکہ گاہے در باب
ادعیہ حالیہ و مقالینہ ملائکہ مقررین اختلافی واقع میشود
یکے عروج قومے میخاہد و دیگرے عروج قومے دیگر یکے
چینے را ترجیح میدہد و دیگرے چینے دیگر را و این اختصاص
ملا اعلیٰ میگویند۔ قال اللہ تعالیٰ و تبارک حکایہ عن رسولہ
و ما کان لی من علم بالملک الا اعلیٰ اذ یختصمون
و باز حتی جل جلالہ حکمت بالغہ خود امرے را مناسبیت
باشد چرا اینما یدگاہے و عما کے را اجابت میفرماید و گاہے عوا
و دیگر را۔ قال اللہ تبارک و تعالیٰ وَ تَرَى الْمَلَائِكَةَ کُفًّا
مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ یَسْبِحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ قُضِیَ
بَیْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ قِيلَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ
همچنین در میان ادعیہ اہل خدمات و ہم ایشان نیز
تخالفی واقع می شود کہ یکے خلف و فیروزی لشکری خواہد
و دیگرے فتح و نصرت لشکرے و دیگر حکیم علی الاطلاق و
مالک بالاستحقاق گاہے دعا کسے را بموجب اجابت میرساند
و گاہے دعا کسے را۔ قال اللہ تعالیٰ ذٰلِکَ
اَنْقَضَ بِرَ الْخَرِیْزِ الْعَلِیْمِیْہ و باید دانست کہ این بزرگواران
ہر چند در اوصاف و جاہت و مقامات و لایات شہادت
تا تمہ بانبیاء و ائمہ میدارند اما چون منصب نیابت ایشان
در باب ہدایت و مرتبہ خلافت ایشان در باب
سیاست نبی دارند بنا علیہ بلقب ائمہ ملقب نشدند

مثل خضر علیہ السلام وابدال وادتاو وافراد و بعضے ایک
قوم خاص یا ایک شہر خاص یا ایک لشکر خاص کے ساتھ
اختصاص رکھتے ہیں مثل قطاب و نجار و رقباء و ان کو
اہل خدمت کہتے ہیں پس قوم اول نائبان ملا اعلیٰ
اور قوم ثانی نائبان مبرات الامر ہے اور جسک کہ بھی ملائکہ
مقررین کی دعا حالیہ اور مقالینہ کے بارہ میں اختلاف واقع
ہوتا ہے کہ ایک فرشتہ ایک قوم کا عروج چاہتا ہے اور
دوسرا فرشتہ دوسری قوم کی ترقی کا طالب ہے اور ایک
ایک چیز کو ترجیح دیتا ہے اور دوسرا دوسری چیز کو غلبہ دیتا
اور اسکو اختصاص ملا اعلیٰ کہتے ہیں۔ چنانچہ اللہ تبارک و
تعالیٰ نے حکایہ اپنے رسول کی طرف سے فرمایا ہے (ترجمہ بحکو
معلوم نہیں جب ملا اعلیٰ جھگڑتے تھے) اور پھر حتی جل و علا
اپنی حکمت بالغہ سے کسی امر کو کہ مناسب مصلحت ہو جاری کرتا
ہے اور کبھی دوسرے کی دعا کو درجہ اجابت پر پہنچاتا ہے
فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ) اور فرشتوں کو دیکھا تو نے
صفیں کیے ہوئے گرد عرش کے نشیب کرتے ہیں ساتھ
تعریف پروردگار کے اور فیصلہ کیا گیا انیس اور کہا کیا سب
تعریف اللہ ہی کو ہے جو رب جہان والوں کا) ایسے ہی
اہل خدمات کے دعاؤں اور انکی ہمتوں میں بھی تخالف
واقع ہوتا ہے کہ ایک ایک لشکر کی فتنہ دہی اور فیروزی کا
جواں ہے اور دوسرا دوسرے لشکر کی نصرت اور مدد کا
خواہاں ہے حکیم علی الاطلاق کبھی اسکی دعا کو قبول کرتا ہے اور
کبھی اسکی چاہچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ) یہ اندازہ کتاب
جاننے والے کا ہے) اور جاننا چاہیے کہ یہ بزرگواران بارگاہ
ہر چند اوصاف و جاہت اور مقامات و لایات میں حضرات
انبیاء کے ساتھ کامل مشابہت رکھتی ہیں لیکن چونکہ ان کی
نیابت کا منصب در باب ہدایت اور انکی خلافت کا مرتبہ در باب
سیاست نہیں رکھتے نظر میں ائمہ کے لگے ساتھ ملقب ہونے

تنبیہ ثانی در ذکر امامت باطنہ باید دانست کہ
اصحاب امامت خفیہ از بسکہ ظلال ملائکہ مقربین اند
مثال انبیاء مرسلین بامور بر عایت نظام عالم اندہ مبعوث
بر ہدایت بنی آدم منصوب برے خدمت شان تکوین اند
نہ متبوع و احکام شرع متین بنا علیہ لقب بلقب امام گردید
وہ منصب بعثت نرسیدند و ارباب امامت تا مہ لقب
بہ خلیفہ راشد پس تباد و از مطلق لفظ امام صاحب منصب
امامت باطنہ ست و بس بلکہ و کلام ملک علام ہم اکثر
ستعمال لفظ امام بر صاحب ہمین منصب ست۔ قال
اللہ تبارک و تعالیٰ وَاِذْ اٰتٰنَا اِبْرٰهٖمَ الذِّكْرَ الْکَمِیْلَ
فَاَتَمَّهَنْ قَالَ اِلٰی جَاعِلِکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا و نیز ظاہر ست
کہ از حضرت خلیل علیہ السلام سیاست صورت نہ بستہ
بلکہ انچہ انجناب را بنسبت عموم ناس ثابت ست ہمین
تبعو عیت و اقسام ہدایت ست۔ قال اللہ تعالیٰ
وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اٰیٰتَہٗ یُحَدِّثُوْنَ بِاَمْرِ نَا لَمَّا صَبَّوْا
وَکَانُوْا یَاۡتِیَہٗ یُؤْقِنُوْنَ ؕ وَ قَالَ اللہ تعالیٰ وَ جَعَلْنَا ہُمْ
اٰیٰتَہٗ یُحَدِّثُوْنَ بِاَمْرِ نَا وَاَوْحٰیۡنَا اِلَیْہِمْ فَعَلِ الْحٰذِرَاتِ
فَلَقَامَ الصَّلٰوۃَ وَاٰتٰہُ الرُّکُوۃَ وَکَانُوْا لَنَا عٰیِدِیْنَ
پس باید فہمید کہ از آنجا کہ ایشان مثال انبیاء و احوال انبیاء
در باب انتشار ہدایت مختلف ست از بعضی انتشار ہدایت بوجہ ہم
صوت ست مثل خاتم الانبیاء و کلیم اللہ علیہما السلام و از بعضی
ایشان کمتر و از بعضی ایشان اقل طیل مثل حضرت نوح علیہ السلام و
از بعضی ایشان یک فرسے از افراد بنی آدم ہم ہندی شد مثل
حضرت لوط علیہ السلام پس چنانکہ ہر یک از ایشان در منازل و بہت
و مقامات ولایت فائق بود و بہ ارسال و بعثت لائق

تنبیہ ثانی در ذکر امامت باطنہ میں معلوم کرنا چاہیے
کہ اصحاب امامت خفیہ از بسکہ ملائکہ مقربین کے ظل اور
سایہ میں نہ مثال انبیاء مرسلین انتظام عالم کی رعایت کے
ساتھ مامور ہیں بنی آدم کی ہدایت کے واسطے مبعوث نہیں
مخلوق کی خدمت کے واسطے منصوب اور قائم ہیں احکام
شرع متین میں تبعو عیت نہیں بنا بریں لقب امام لکن نام نہوا و
منصب بعثت پر نہ پہنچے اور ارباب امامت تا مہ کو سیفہ
راشد کا لقب عطا ہوا پس مطلق لفظ امام سے صاحب منصب
امامت باطنہ سمجھا جاتا ہے اور بس بلکہ کلام ملک علام میں
بھی لفظ امام کا استعمال اکثر ایسے منصب ولے پر ہے فرمایا
اللہ تبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ) اور جب آریا ابراہیم کو
اُس کے رب نے چند باتوں سے پس پورا کیا انکو فرمایا میں تجھ کو
لوگوں کا پیشوا کروں گا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ حضرت خلیل علیہ السلام
سے سیاست ظاہر نہ ہوئی بلکہ کچھ انجناب کو بنسبت عموم الناس
ثابت ہے یہی تبعو عیت اقسام ہدایت نہیں ہے۔ فرمایا اللہ
تعالیٰ نے (ترجمہ) اللہ تعالیٰ نے اور ہم نے انہیں سے امام بنا
ہیں کہ ہمارے حکم سے راہ بتاتے ہیں جب صبر کیا انھوں نے
اور ہماری آیتوں پر یقین رکھتے ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے
(ترجمہ) اور ہم نے انکو امام بنایا ہمارے حکم سے راہ بتاتے ہیں
اور حکم کیا ہم نے انکو کچھ کاموں اور قائم رکھنے نماز اور دینے زکوٰۃ
اور وہ ہماری عبادت کرتے ولے تھے پس سمجھنا چاہیے از آنجا
کہ یہ حضرات مثال انبیاء ہیں اور احوال انبیاء و در باب انتشار
ہدایت مختلف ہے بعضوں سے انتشار ہدایت بوجہ کامل ہوا
مثل خاتم الانبیاء و کلیم اللہ علیہما السلام اور بعضوں سے کمتر
اور بعضوں سے بہت ہی کم مثل حضرت نوح علیہ السلام و
بعضوں سے ایک فرد بھی افراد بنی آدم سے سلمان نہوا مثل
حضرت لوط علیہ السلام پس جس طور پر کہ ہر ایک انہیں سے منازل
و جاہت اور مقامات ولایت میں فائق اور ارسال و بعثت میں لائق

دور و فور رحمت و شفقت یگانہ عصر بود و در ابواب ہدایت
 یکتا سے دہر قلت و کثرت ظہور ہدایت ہیچونہ باعث سقوط
 ایشان در منصب و نگریہ و ازین سبب ہیچ وجہ غبار منقصہ بہ
 دامن پاک ایشان نرسیدہ بانکہ کلام باہدیکہ در منصب نبود
 یک رنگ اند و در میزان سالت ہمنگ چینن قیاس باید کرد کہ
 شان آئمہ ہم در باب قلت و کثرت انتشار ہدایت مختلفست
 باوجود تماثل ایشان در منصب امامت قلت ظہور ہدایت از
 ائمہ باعث سقوط و از وجہ علو و کمال یا انحطاط و در منصب
 امامت نمی تواند ہئین آئمہ اہل بیت اندکہ از جملہ ایشان
 امام جعفر صادق علیہ السلام کہ پیشوای عالم اند و رہنمای بنی آدم و از
 جملہ ایشان جدا مجید و آخیناب حضرت سجاد اندکہ غیر از چندے
 اکابر اہل بیت مکرر سے از ایشان مستفید کردیدہ پس ملاحظہ
 این تفاوت اثبات منصب امامت بہ یکہ و سلبان از دیگرے
 بشمار اثبات نبوت جناب بیت کلیم است سلبان از لوط
 و العیاذ باللہ پس ازینجا امامت منقسم شد با امامت مشہورہ غیر
 مشہورہ پس امامت فی حقیقت از عطایہ ربانی است نہ از
 صطلحات انسانی آئے اگر سعادتمندان اہل بان بآب فیضیاب
 شوند آن امامت مشہورہ باشد والا غیر مشہورہ و درین مقام
 چند لطیفہ است کہ در ضمن چنی بکتہ بیان باید کرد نکتہ اول
 امامت ظل سالت است متائے آن بظہار است باخفا بخلاف سایر
 ارباب ولایت پس چنی کہ ادعای منازل جاہت و مقامات ولایت
 بیان معاملات ربانی و کشف ہر ارادہ روحانی و حق ارباب ولایت
 منظرہ سلب و زوال است چینن در حق ایشان باعث
 ترقی و کمال انچہ از قسم کلمات فخریہ آئمہ ہدی سر بریندیشل
 انچہ از حضرت امیر المؤمنین علی مرتضی رضی اللہ عنہ منقول است

اور زیادتی تحت اور شفقت میں گناہ عصر اور ابواب ہدایت
 میں یکتا سے دہر قلت و کثرت ظہور ہدایت کی قلت و کثرت انکے
 مرتبہ میں کسی طور پر خلل انداز نہوئی اور اس سبب سے کسی
 طرح کے نقصان کا غبار انکے دامن پاک تک نہ پہنچا و
 کل منصب نبوت میں یک رنگ ہیں اور میزان عدالت میں
 ہم سنگ ایسے ہی قیاس کرنا چاہیے کہ شان آئمہ بھی انتشار
 ہدایت کی قلت و کثرت کے بارہ میں مختلف ہے حالانکہ
 منصب امامت میں انکو باہم تماثل حاصل ہے کسی امام
 سے ہدایت کا کم ظاہر ہونا منصب امامت میں وجہ
 علو و کمال سے اسکے سقوط یا انحطاط کا باعث نہیں ہو سکتا
 یہی آئمہ اہل بیت ہیں کہ منجملہ انکے امام جعفر صادق ہیں کہ
 پیشوای عالم ہیں اور رہنمای بنی آدم و منجملہ انکے جدا مجید
 و آخیناب حضرت سجاد ہیں کہ سولے چند اکابر اہل بیت کم
 لوگ آئمہ مستفید ہے پس اس تفاوت و فرق کے لحاظ
 سے ایک کے واسطے منصب امامت کا ثابت کرنا اور
 دوسرے سے اسکا سلب کرنا ایسا ہے جیسا کہ جناب
 جمیع اور حضرت کلیم کے واسطے تو نبوت کا اثبات ہو
 اور حضرت لوط علیہ السلام سے اسکا سلب ہو العیاذ باللہ
 پس اس جگہ سے امامت کی دو قسمیں ہوں ایک امامت
 مشہورہ ہے ورنہ غیر مشہورہ اس مقام میں چند لطیفے ہیں جو
 چند نکو کے ضمن میں بیان کیے جاتے ہیں نکتہ اول
 امامت ظل سالت ہی بنا اسکا اظہار یہ ہے نہ انخفا پر خلاف
 جملہ ارباب ولایت ہیں جس طور پر کہ منازل جاہت کا دعویٰ
 اور مقامات کا ادعا اور معاملات ربانی کا بیان اور اسرار
 روحانی کا اظہار ارباب ولایت کے حق میں مظہرہ سلب و
 زوال ہے ایسے ہی انکے حق میں باعث ترقی و کمال ہے
 جو کچھ کہ آئمہ ہدی کے کلمات فخریہ مشہور ہیں جیسے حضرت
 امیر المؤمنین علی مرتضی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے

اَنَا الصِّدِّيقُ الْكَبِيرُ لَا يَقُولُهَا بَعْدِي إِلَّا كَذَّابٌ
وَأَنَا الْقُرْآنُ النَّاطِقُ وَأَنْجَازُ سَيِّدِ الشُّهُدَاءِ وَمَعْرُكَةُ كَرْبَلَا
أَزْأَشْعَارُهَا خُسْرَتُ مَرْوِيِّ سُنَّتٍ وَهَمَّجَيْنِ أَنْبَاءِ سَائِرِ أُمَّةٍ
أَبْلِ بَيْتٍ وَسَيِّدِي عَبْدِ الْقَادِرِ جَلِيلَانِي وَوَكِيلِ أُمَّةٍ هَدَى
إِيْن كَلِمَاتٍ رَازِقِيْلٍ تَحْدِيثِ بَغْمَةِ اَمَدٍ وَتَشْبِثِ بَحْرَةِ
اَمَدٍ بِاَيِّ شَمْرُونِ اَزْجَنْسِ هِرْزِ سِرَافِي وَخُودِ سِتَانِي
بَيْتِ كَارِ يَپَاكَانِ رَاقِيَا سِ اَزْخُودِ كَبِيرِ بُوْكَرْ چِهْ مَانَدِ
وَرَنْوَشْتَنِ سِيَرِ شِيْرِ بُوْكَرْ نَكْتِهْ ثَانِي اِمَامِ نَائِبِ سَوْلِ
اَسْتِ اَنْجِهْ سُنَّتِ اَمَدٍ وَرَبْدِ كَاغَانِ خُودِ بُوَا سَلْطَةِ اَنْبِيَا
وَرَسْلِ جَارِيْ نَسْرِ مَوْوِدْهَانِ سُنَّتِ بُوَا سَلْطَةِ اُمَّةٍ هَسْمِ
جَارِيْ مِيْ فَرَايِدِ وَآزَانِ جَلْمِ اَتَامِ حَجَّتِ سِتِ بَعِثْتِ
اَيْشَانِ يَعْنِي تَاوَقْتِهْ كِهْ بَعِثْتِ رَسُوْلَ مُتَحَقِّقِ مَنِيْ شُوْدُو
جُجُوْدِ وَانْخَارِ اَيْشَانِ وَرَاشْقِيَا سِرِ مَنِيْ زَنْدَانِ قَتْلِ
مَلِكِ اَعْلَامِ نَبِيَّتِ اَبْلِ مَعَاصِيْ وَاَتَامِ مُتَحَقِّقِ مَنِيْ كَرْدِ وَقَالَ اَمَدِ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُوْلًا
وَاِيْن اَتَامِ حَجَّتِ بِهْ بَعِثْتِ اُمَّةً هَمَّ ثَابِتِ مِيْ كَرْدُو
قَالَ اَمَدِ تَعَالَى وَاصْرَبْ لَهُمْ مَثَلًا صَحَابِ
الْفَرِيْقَةِ اِدْجَا هَا الْمُؤَسَّسُوْنَ اِلَى الْخَالِقَةِ مَرَاوَزِيْنِ
قَرِيَةِ اَنْطَاكِيَةِ سِتِ كِهْ حَوَارِيْنِ حَضْرَتِ رُوحِ اَمَدِ رَسُوْلِ
اَيْشَانِ مَبْعُوْثِ شَدِهْ بُوْدَنْدُو خُسْرِ اَلَامِ اَبْلِ اَنْطَاكِيَةِ
بَا اَيْشَانِ جُجُوْدِ وَانْخَارِ پَرِيْشِ آمَنْدُو دَر اَنْتِقَامِ مَلِكِ اَعْلَامِ
كُفَرِ كَرْدِ دِيْدَنْدُو قَالَ اَمَدِ تَعَالَى فِيْهِ اَيْضًا وَمَا اَنْزَلْنَا
حَتَّى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا
مُنْزِلِيْنَ اَنْكَا نَتْرَا اَصِيْعَةً وَاحِدَةً فَاَزَادَهُمْ حَاوِلُوْنَ
پَس اِيْن مَعْنِيْ بِالْيَقِيْنِ بَايِدِ فَرِيْدِ كِهْ چُوْنِ دُرُوْقَتِ

(ترجمہ میں بڑا سچا ہوں یہ سچے سچے نہیں کہیگا اسکو مگر
جھوٹا اور میری باتیں قرآن کے موافق ہیں) اور حضرت
سید الشہداءؑ سے معرکہ کربلا میں اشعار فخریہ مروی ہیں اور
تمام ائمہ اہل بیت اور سیدی عبدالقادر جیلانیؒ اور دیگر ائمہ
ہدی سے بھی اس قسم کے کلمات صادر ہوئے ہیں از قبیل
تحدیثِ بَغْمَةِ اَمَدٍ وَتَشْبِثِ بَحْرَةِ اَمَدٍ معلوم کرنا چاہیے یعنی
امد تعالیٰ کے اظہارِ نعمت اور تسکِ بحرِ رحمت پر ایسے کلموں کا
انگیزہ بان براجرا ہوتا ہے انکو ہرزہ سرائی اور خود ستائی کی
جنس سے نہ خیال کرنا چاہیے کایت کا پاکاں راقیاس از
خود گیر ہو کر چہ ماند و نوشتن سیر و شیراز نکتہ ثانی امام نایب
رسول ہے جو کچھ طریقہ امد تعالیٰ نے اپنے بندوں میں نہیں
اور رسولوں کے واسطے سے جاری فرمایا اسی طریقہ کو اماموں
کے واسطے سے بھی جاری فرماتا ہے اور از انجملہ اُنکے بعثت کے
ساتھ اتمامِ حجت ہے یعنی تا وقتیکہ بعثتِ رسول متحقق نہیں ہوتی
ہے اور جُجُوْدِ اور انکارِ انکا بد بختوں میں ظاہر نہیں ہوتا ہوا امد تعالیٰ
مَلِكِ اَعْلَامِ کا انتقام اہل معاصی اور اتمام کی نسبت ثابت
نہیں ہوتا ہے فرمایا امد تبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ ہم عذاب
نہیں کرے جب تک رسول یہ بھیجیں) اور یہ اتمامِ حجت
اماموں کی بعثت کے ساتھ بھی ثابت ہوتی ہے چنانچہ امد
تعالیٰ فرماتا ہے (ترجمہ اور اُنکو مثالِ سنا گاؤں والوں کی
جب آئے اُنکے پاس رسول۔ آخر قصۃ تک) مراد اس قریہ
سے اَنْطَاكِيَةِ ہے کہ حوارین حضرت روحِ امد اُنکی طرف مبعوث
ہوئی تھی اور آخر الامر اہل اَنْطَاكِيَةِ اُنکے ساتھ جُجُوْدِ اور انکار
سے پیش آئے اور حضرت مَلِكِ اَعْلَامِ کے انتقام میں گرفتار
ہوئے اور امد تعالیٰ نے اس کے بارہ میں یہی فرمایا (ترجمہ
اور میں نے اُنکی قوم پر اس کے بعد آسان سے کوئی لشکر نہیں اتارا
اور نہ اتاریں۔ نہیں ہے وہ مگر ایک آواز پس وہ سمجھے ہوئے
ہیں) پس یہ معنی بالیقین سمجھنے چاہیے کہ جو منجملہ اوقات

اتمام امرست کہ رسول بن مامور شدہ ہو ورنہ اولے آن از
 امام صورت بست۔ قال اللہ تعالیٰ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي
 رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ۝ وظاہرست کہ تبلیغ رسالت
 بنسبت جمیع ناس از آنجناب متحقق نگشتہ بلکہ امر دعوت
 از آنجناب شروع گردیدہ یو ما فیو باکواسطہ خلفائے راشدین
 و ائمہ مدینین رو بہ تریک شیعہ تا اینکه بواسطہ امام محمدی
 باتمام خواہر رسید و ہمین نیابت را در امور مذکورہ اصدرو
 وصایہ می نامند یعنی چنانکہ وحی و طلب اولے حقوق قائم
 مقام منیب میباشد چہنمین امام قائم مقام پیغمبرست در
 معاملاتی کہ در میان خدا و رسول او منعقد گردید و از ان
 جملہ است ثبوت ریاست یعنی چنانکہ انبیاء و ائمتہ بنسبت
 اُمت خود یک نوع از ریاست ثابت است کہ ملاحظہ
 بہمان ریاست ایشان را اُمت این رسول میگویند و
 این رسول را رسول این اُمت و درسیا سے از امور
 دنیویہ ہم تصرف رسول در ایشان جاری است۔ کما
 قال اللہ تعالیٰ التَّيْبِيُّ اَوَّلِيَّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ
 اَنْفُسِهِمْ ۝ و در مقامات اخرویہ ہم ولایت او ثابت
 قال اللہ تعالیٰ فَكَيْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِيدٍ
 وَجِئْنَا بِكَ عَلٰی هٰؤُلَاءِ شَهِيدًا ۝ چہنمین امام
 ہم در دنیا و آخرت مثل این ریاست بنسبت مبعوث الہم ثابت است
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَوَّلِيَّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ
 اَنْفُسِهِمْ قَالُوا بَلٰی فَقَالَ اللّٰهُمَّ مَنْ لَنْتُ مُوَلَّاهُ فَخَلِيْ
 مُوَلَّاهُ ۝ وقال اللہ تعالیٰ وَيَوْمَ نَدْعُوْ كُلَّ اُنَاسٍ بِاِمَامِهِمْ
 وَتَقُوْهُمْ اَلَتَهُمْ مُّسْتَوُوْنَ ۝ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَلَتَهُمْ مُّسْتَوُوْنَ
 عَنْ وَلَائِهِمْ ثَمَّ ثَمَّ ثَمَّ امام بمنزلہ فرزند سعادت مند رسول است

اتمام امر ہے کہ رسول اُسکے ساتھ مامور ہوئے تھے اور اُسکا
 ادھونا امام سے ظاہر ہوا۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ کہ
 تو اے لوگو میں اللہ تعالیٰ کا رسول تم سب کی طرف آیا ہوں)
 اور ظاہر ہے کہ تبلیغ رسالت بنسبت جمیع مردماں آنجناب سے
 متحقق نہوئی بلکہ امر دعوت آنجناب سے شروع ہوا اور یو ما
 فیو ما خلفاء راشدین اور ائمہ مدینین کے واسطے سے اتمام کو پہنچا
 اور ایسی نیابت کو امور مذکورہ الصدر میں وصایا کہتے ہیں
 یعنی جیسے کہ وحی طلب اور اولے حقوق میں منیب کے
 قائم مقام ہونے لیسے ہی امام اُن معاملات میں کہ در میان
 خدا و اُسکے رسول کے منعقد ہونے قائم مقام پیغمبر کے ہے
 اور از انجملہ ثبوت ریاست ہے یعنی جیسا کہ انبیاء و ائمتہ کو
 اپنی امت کی نسبت ایک نوع کی ریاست ثابت ہے اُسی
 ریاست کے ملاحظہ سے اُنکو اُمت اس رسول کی کہتے ہیں
 اور اس رسول کو اس اُمت کا رسول بولتے ہیں اور ہمت سے
 امور دنیویہ میں بھی تصرف رسول کا اُن میں جاری ہے۔ چنانچہ
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ نبی بہتر ہے ساتھ ایمان والوں کے
 انکی جانوں سے) اور مقامات اخرویہ میں بھی ولایت اُسکی
 ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ پھر کہو نہ کہ موجب
 ہر ایک اُمت سے ایک گواہ کھڑا کریں اور مجھکو انہر کو اُسی
 دینے والا) ایسے ہی دنیا و آخرت میں امام کے واسطے بھی
 ایسی ریاست بنسبت مبعوث الہم ثابت ہے فرمایا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کیا تمکو معلوم نہیں میں مومنین
 کی جانوں سے بہتر ہوں کہ اکیوں نہیں پھر فرمایا اے اللہ
 میں جسکا ولی ہوں علی بھی اُسکا ولی ہے) اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 (ترجمہ اور جس دن بلا دینگے ہم سب کو اُنکے اماموں کے ساتھ
 اور کھڑا کرو اُنکو اُن سے دریافت ہوگا) فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے (ترجمہ دریافت ہوگا حضرت علی کی ولایت کی بات)
 نکتہ ثالث امام بمنزلہ فرزند سعادت مند رسول ہے۔

وسائر کار بر امت و اعلاظم امت بمنزلہ ملازمان محمد متکبرانند
خدیوان جان نثار پس چنانکہ تمام اکابر سلطنت و ارکان مملکت را
تعظیم شانزادہ والا قدر ضرورت توکل باو واجب ہوا
خود باو علامت منکرانی ست انظار مفاخرت بروامارت
بدانجامی چنان تو اضع و تذلل ہر صاحب کمال بخصو او باعث
سعادت و اربین ست شمر دن علم و کمال خود و بڑے اوجا
شقاوت و نشانہ تنہی گانگی باو یگانگی ست بارسل و بیگانگی از
بیگانگی ست از رسول خصوصاً دین مقام کہ منصب نیابت
پر غیر ہم از جانب حکیم علی الاطلاق باو مفوض گردید پس حالش
و زمین این تمثیل باید فهمید کہ از قربان بادشاہی امیرے
باشد بغایت حبیل القدر و قرب ریمان حضار و دربار باو
بر خدمات عمدہ قائم بر مناصب عالیہ و اورا فرزندے باشد بقا
سید شائستہ و بادشاہے و قابل تفویض خدمات و لیاقت فہر
پر خود و ہمراہ پر خود آمد و رفت مبارک گاہ بادشاہی میدار و عت
و اعتبار نگاہ بادشاہ و در حضار آن بارگاہ بادشاہی بحدے ست
اورہ کہ منصب نیابت پر خود باو انحصار سلطانی مفوض گ
پس اگر کسی از فضلے پدید و باورہ مساوات خواہد پیمود
منصب خود و مقابلہ و تفاخر خواہد نمود ہم منکرانی بنسبت آقا خود
کہ آن امر کیست باو عائد خواہد شد و ہم عتاب سلطانی برو مشو
خواہد گرد و چنانہی کشی و وقایہ از امام وقت گستاخی ست
بنسبت او و مساوات او ست بنسبت رسول و اعتراض
خفی ست بر حکیم علی الاطلاق کہ این چنین شخص ناقص را
منصب نیابت آنچنان شخص کامل عطا فرمود با بحالہ تقرب
الی اندیک ترک توکل ایشان خایست پر ختمال و بیست سر
باطل و محال بیت نے عنایات حق و خاصان حق و

او تمام بزرگان ملت امت بمنزلہ ملازمان خد متکبران و خود یان
جان نثار پس جس طور کہ تمام اکابر سلطنت و ارکان مملکت کو
تعظیم شانزادہ والا قدر کی ضروری ہے او توکل اسکے ساتھ
واجب ہے اور اسکے ساتھ مقابلہ منکر حرامی کی علامت ہے
اور اس پر انظار مفاخرت بدانجامی کی نشانی ہے ایسی ہی توضع
اور تذلل ہر صاحب کمال کے حضور میں باعث سعادت و اربین
اور اسکے روبرو اپنے علم و کمال کا گناہ باعث شقاوت نشانہ
اور اسکی یگانگی رسول کی یگانگی ہے اور اس سے بیگانگی
رسول کی بیگانگی ہے خصوصاً اس مقام میں کہ غیر کی نیابت کا
منصب بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسکو عطا ہوا سو حال اس کا
اس تمثیل کے ضمن میں سمجھنا چاہیے کہ ایک بادشاہ کے بقربان
بارگاہ سے کوئی از حبیل القدر ہو کہ خدمات عمدہ پر مامور ہوا
اسکا کوئی فرزند سعید ہو او حضور بادشاہی کے لائق ہوا
تفویض خدمات کے قابل ہو لیاقت اور ہنرمیں اپنے باپ کے
مثابہ ہوا و اپنے باپ کے ہمراہ بارگاہ بادشاہی میں آمد و رفت
رکھے اور عزت و اعتبار نگاہ بادشاہ اور حضار بارگاہ میں
اس درجہ حاصل کیا کہ باپ کی نیابت کا منصب اسکو
حضور سلطانی سے عطا ہوا پس اگر کوئی شخص اسکے باپ کے
رفیقوں میں سے اسکے ساتھ راہ مساوات اختیار کرے اور
اسکے مقابلہ میں تفاخر چاہے البتہ اسکے آقا کی نسبت کہ وہ
امیر کبیر ہے منکرانی اسکی طرف عائد ہوگی اور عتاب سلطانی کا
بھی مستوجب ہوگا ایسی ہی سرکشی اور روگردانی امام وقت
سے گستاخی ہے بنسبت اسکے او مساوات اسکی ہی بنسبت
رسول کے او اعتراض خفی ہے حکیم علی الاطلاق پر کہ
ایسے ناقص شخص کو ایسے کامل شخص کی نیابت کا منصب
عطا فرمایا حاصل کلام تقرب الی اللہ کے توکل کے ترک
کرنے کی صورت میں ایک خیال ہے پر ختمال و ایک وہم
سراسر باطل اور محال بیت نے عنایات حق و خاصان حق و

اگر ملک باشد سید گرد و ورق بزوال نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 حُبَّ عَلِيٍّ حَسَنَةً لَا تَقْضَىٰ مَعَهَا سَيِّئَةٌ وَبُغْضُ عَلِيٍّ سَيِّئَةٌ لَا تَقْضَىٰ مَعَهَا حَسَنَةٌ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْاَوَّلَاتُ مَثَلُ
 اَهْلِ بَيْتِي فِيكُمْ كَمَثَلِ سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا نَجَّىٰ
 وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ + رَزَقَنَا اللَّهُ وَسَاوِي
 الْمُسْلِمِينَ حُبَّ اَهْلِ الْبَيْتِ وَاتِّبَاعَهُمْ بَلَّ حُبَّ جَمِيعِ
 اَيُّمِ الْاُمَمِ وَاتِّبَاعُهُمْ اَيُّمِ الْعَالَمِينَ تَنْبِيْه
 ثالث و ذکر امامت تامہ و آن خلافت
 راشدہ و خلافت علی منہاج النبوت و خلافت رحمت
 نیز گویند باید دانست کہ چون چراغ امامت و شیشہ
 خلافت جلوہ گردید نعمت ربانی و رباب پرورش نوع
 انسانی با تمام رسید و کمال و حافی با کمال این رحمت
 رحانی بشاہ نور علی نور بان آفتاب رخسہ ہر چہ بقیام
 خلافت راشدہ از جانب حق نعمت رحمت تمام و کمال
 گردید فاذا گاہ ہے سعادت اہل مان اقتضای نماید کہ جاہیر
 اہل اسلام قبول خلافت شدہ اتفاق نمایند و جان و دل
 حکومت خلیفہ راشد اختیار کنند امر خلافت ربانی نظام
 میگردد و مقدمہ سیاست ایانی بخوبی سر انجام می پذیرد
 و آن را خلافت منظمہ میگویند و در بعضہ احیان بحسب
 تقدیر ربانی و قضائے آسمانی ہر چہ خلیفہ راشد بر روی
 کار می آید و در باب اقامت خلافت سعی طبع بجای آید
 فاما اتفاق جاہیر مسلمین صورت نہ بند و انتظام
 کا فہ امت دست نہ پذیرد و درین صورت اگر چہ
 خلیفہ راشد موجود است و در اقامت خلافت سعی
 فاما انتظام خلافت بوقوع نیامدہ آن را خلافت

اگر ملک باشد سید گرد و ورق بزوال نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ترجمہ علی کی دوستی نیکی ہے نہ نقصان کرے ساتھ اسکے
 گناہ اور علی کی دشمنی ایک گناہ ہے نہ فائدہ کرے ساتھ اسکے
 کوئی نیکی اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ خبر وارو کہ
 میری اہل بیت تمھارے واسطے مثل کشتی نوح کی ہیں جو سوا
 ہوا بچاؤ اور چورھکیلا ہلاک ہوا۔ نصیب کرے ہلکا اور تمام
 مسلمانوں کو محبت اہل بیت کی بلکہ تابعداری اُنکے کی بلکہ
 محبت تمام ائمہ مدین کی۔ ایسا ہی ہوا ہے پروردگار جان
 والوں کے (تنبیہ ثالث و ذکر امامت تامہ میں
 اور اسکو خلافت راشدہ اور خلافت علی منہاج النبوت اور
 خلافت رحمت بھی کہتے ہیں معلوم کرنا چاہیے کہ جو چراغ
 امامت شیشہ خلافت میں جلوہ گرد ہوا نعمت ربانی کا
 و باب پرورش نوع انسانی ہر ایک کے دل میں اثر ہوا و
 کمال روحانی اس رحمت رحانی کے کمال کے ساتھ
 نور علی نور بان آفتاب و رخشاں ہوا ہر چہ خلافت
 راشدہ کی قیام سے جانب حق سے نعمت اور رحمت تمام
 اور کمال ہوئی لیکن کبھی زمانے والوں کی معاشرت اس
 بات کا تقاضا کرتی ہے کہ جلہ اہل اسلام قبول خلافت راشدہ
 پر اتفاق کریں اور جان و دل سے خلیفہ راشد کی حکومت
 اختیار کریں اُس وقت امر خلافت ربانی کا پورا انتظام
 ہوتا ہے اور سیاست ایانی کے مقدمہ کا بخوبی سر انجام
 ہوتا ہے اور اسکو خلافت منظمہ کہتے ہیں اور بعض اوقات
 میں بحسب تقدیر ربانی و قضائے آسمانی ہر چہ خلیفہ راشد
 ظہور فرماتا ہے اور دوبارہ اقامت خلافت کمال کوشش
 بجالاتا ہے لیکن تمام مسلمانوں کے اتفاق کی صورت ظہور
 میں نہ آئے اور جمیع امت کا انتظام جلوہ نہ دکھائے پس صورت
 میں اگر چہ خلیفہ راشد موجود ہے اور اقامت خلافت میں
 سعی لیکن انتظام خلافت وقوع میں نہ آئے اسکو خلافت

غیر منظمہ مگویند پس خلافت راشدہ و قسّم شد خلافت منظمہ
 مثل خلافت خاغا، ثلثہ و خلافت غیر منظمہ مثل خلافت
 مرتضیٰ علی علیہ السلام اما خلافت غیر منظمہ پس این انتشار
 امر خلافت با وجود خلیفہ راشد مثابہ قلت ظهور ہدایت
 رسول ست مثل حضرت نوح علیہ السلام پس چنانچہ قلت
 ظهور ہدایت ہجگوینہ غبار منقصت و اما ان پاک حضرت
 نوح را نمی آلاید چنچین عدم انتظام خلافت بسیج وجہ
 نقصانے بخلیفہ راشد یعنی رساند پس خلافت غیر منظمہ
 را اگر باعتبار وجود خلیفہ راشد ملاحظہ کنیم باید کہ بگوئیم کہ
 خلافت راشدہ متحقق ست و اگر باعتبار عدم انتظام و
 تفرق اہل اسلام ملاحظہ کنیم باید کہ بگوئیم کہ متحقق نیست
 پس انچہ در حدیث شریف آمدہ الخلافة بعدی ثلاثون
 سنة آن بلاخط اعتبار اول ست و انچہ بعضے از اہل
 براختام خلافت پر حضرت ذی النورین ولایت میکند
 نظر باعتبار ثانی چنانکہ ابو بکر ثقفی روایت کردہ ان رجلاً
 قال لیرسول اللہ علیہ السلام رأیت کأن صلینا
 نزل من السماء فودیت انت و ابو بکر فہججت انت
 و دین ابو بکر و عمر فدرجہ ابو بکر و دین عمر و عثمان
 فدرجہ عمر ثم دینم الیزان فاستاء لہما رسول اللہ
 صلعم یعنی فساء ذلک فقال حذانیہ نبوتی ثم یونی
 اللہ الملت من یثاء و قال رسول اللہ صلعم
 اری اللیلۃ رجل صلیح کان ابابکر یخط برسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم و یخط عمر یابی بکر و یخط
 عثمان یعمر قال جابر فکنا قننا من عند رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قلنا ما الرجل الصالح

غیر منظمہ کہتے ہیں پس خلافت راشدہ کی دو قسم ہوئیں ایک
 خلافت منظمہ مثل خلافت خلفائے ثلثہ و دوسری خلافت
 غیر منظمہ مثل خلافت مرتضیٰ علی علیہ السلام یہ بھی یاد رکھنا
 چاہئے کہ خلافت غیر منظمہ میں انتشار امر خلافت باوجود خلیفہ
 راشد مثابہ قلت ظهور ہدایت رسول ہے مثل حضرت
 نوح علیہ السلام پس جس طور پر کہ قلت ظهور ہدایت سے حضرت
 نوح علیہ السلام کا دامان پاک غبار آلودہ نقصان نہیں
 ہوتا ہے ایسے طور پر عدم انتظام خلافت سے کسی وجہ خلیفہ
 راشد کا مجموعہ عزت و جاہ پریشان نہیں ہوتا ہے پس
 خلافت غیر منظمہ کو اگر باعتبار وجود خلیفہ راشد ملاحظہ کریں
 ہم کو مکنا حاسبیہ کہ خلافت راشدہ متحقق ہوا اگر ہم باعتبار
 عدم انتظام و تفرق اہل اسلام معائنہ کریں ہم کہیں کہ
 متحقق نہیں پس جو کچھ کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 (ترجمہ خلافت میرے بعد تیس برس رہیگی) وہ بلاخط
 اعتبار اول ہے اور وہ احادیث کہ اختتام خلافت
 ذی النورین پر دلالت کرتی ہیں بنظر اعتبار ثانی میں چنانچہ
 ابو بکر ثقفی نے روایت کی ہے (ترجمہ ایک آدمی نے
 کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ خواب میں دیکھا
 میں نے کہ آسمان سے ترازو اتری ہے آپ کو ابو بکر
 کو تولا تو آپ بھاری مجھے اور ابو بکر و عمر تلے تو ابو بکر بھاری
 ہوئے اور عمر و عثمان تلے تو عمر بھاری ہوئے پھر ترازو چلی
 گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے ناخوشی حاصل
 ہوئی پس فرمایا یہ خلافت نبوت ہے پھر دیکھا اللہ تعالیٰ ملک
 جس شخص کو کہ چاہیگا) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 (ترجمہ خواب دیکھا ایک نیک آدمی نے گویا کہ ابو بکر ولی
 ہوئے رسول اللہ کے اور ولی مجھے عمر ابو بکر کے اور
 ولی ہوئے عثمان عمر کے۔ کہا جابر نے جب ہم کھڑے ہوئے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھائے لیکن نیک آدمی

فَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا نَوْظُ بَعْضِهِمْ
بِبَعْضٍ فَهَمُّهُ وَلَا يُؤْمَرُ الْإِنْسَانُ بِعَثِّ اللَّهِ بِهِ نَبِيَّهُ صَلَّى
وَأَمَّا خِلَافَتُ مَنْظُمٍ كَمَا فِي أَنْتِخَامِ أَنْ كِبَالِ مِي رَسَدِ
بِرَجِيكَ عِظَمَتِ خَلِيفَةِ رَاشِدِ وَرِزَانِ خِلَافَتِ وَمُسْلِمِ طَوَائِفِ
أَنَامِ بَاشِدِ وَرِزَانِ دَهْ خَاصِ عَامِ مَجْلِسِ رَازِ سَلْطَا وَرِجْجِ
مَلَاكِ بَهْمِ زَرْدِ وَنَهْ كَسِ رَا دِرِ يَاقَتِ أَوَّلِ قِلِ قَالَ أَيْنِ رَا
خِلَافَتِ مَحْفُوظَةِ سَيُكُونُ مِمَّا هِيَ بَعْضُهُ أَيْلِ زَمَانِ رَا سَلْطَا
خَلِيفَةُ رَاشِدِ رَجْعِ مَيَكُنْشُدِ وَرِزَانِ طَعْنِ مَلَامَتِ بَدِ مَيَكُنْشَايَدِ
فَا مَبْخَافَتِ بَابِي وَتَأْيِيدِ آسَانِي رَا دَوْدِجِ ائِشَانِ تَابِ سِرِ
بَنِي وَخَرُجِ نَمِيزِ سِرِ دِلَالِ قَلْبِي ائِشَانِ تَابِ جَلْعِ بَعِثِ مَيَكُنْشُدِ
أَنْتِخَامِ خِلَافَتِ بَطَاهِرِ رَجْبِ مَرْضِي خَلِيفَةُ رَاشِدِ مِيرِ وَدَاغِ
أَحْكَامِ أَوْ بِرِ قُلُوبِ بَعْضِ اَزْ اِہْلِ مَالِ گِرَانِ مَيَكُنْزِدِ وَآنِ رَا
خِلَافَتِ مَفْتُونَةِ سَيُكُونُ مِمَّا هِيَ خِلَافَتِ مَنْظُمَةٍ مِمَّا دُوقِسْمِ مَحْفُوظَةِ مِثْلِ
خِلَافَتِ شَخِصِ مَفْتُونَةِ مِثْلِ خِلَافَتِ ذِي النُّورَيْنِ أَمَّا خِلَافَتِ
مَحْفُوظِ مِمَّا هِيَ سِتْ نِعْمَتِ عَظْمَى وَغَنِيْمَتِ كِبَرِي وَدَرِجِي
جِسْمِ سَبِي آدَمِ بَلْكَهْ وَرَبَارَهْ تَامَمِي عَالَمِ مِمَّا هِيَ خِلَافَتِ رَاشِدِ وَرِزَانِ
صَوْرَتِ مِمَّا هِيَ كَلِ الْوَجْهَةِ مَتَحَقِّقِ سِتْ مِمَّا هِيَ بَاعْتِبَارِ وَجُودِ خَلِيفَةِ
رَاشِدِ وَهَمِّ بَاعْتِبَارِ ظَاهِرِ أَنْتِخَامِ اِہْلِ اُمّتِ وَوَلّتِ وَهَمِّ بَاعْتِبَارِ
اَوْعَانِ اَلْهَمِيْنَانِ اِہْلِ مَالِ اَوْعَانِ كَا فَا اِقْرَانِ اِخْوَانِ اِمَا
خِلَافَتِ مَفْتُونَةِ مِمَّا هِيَ رَجْعِ بَاعْتِبَارِ وَجُودِ خَلِيفَةِ رَاشِدِ وَجِرَانِ
ظَاهِرِ أَنْتِخَامِ دَرِ مِيَانِ طَوَائِفِ اَنَامِ بَلَارِ مِمَّا هِيَ وَجُودِ سِتْ فَا مَابَا
فَقْدَانِ اَلْهَمِيْنَانِ قَلْبِي اِہْلِ زَمَانِ حَلْمَا مَقْصُودِ بَارِعِلِيهِ وَرِ
بَعْضِ اَحَادِيْثِ اَشَارَتِ بَاتَامِ خِلَافَتِ بَرِزَانِ فَا رُو
عَظْمَتِ وَارُودِ شَدِّهْ - قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَا اَنَا نَارُ رَافِئِي فِي فُلْكَ يَبِ عَلَيْهِ مَا دُوْكَ فَا نَعْتُ مِنْهَا

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور متعلق ہوا بعض کا
بعض کے ساتھ پس وہ والی ہوا ہے کام کا جو کہ بھیجا اللہ تعالیٰ
نے ساتھ اسکے اپنے نبی صلعم کو رہی خلافت منظمہ کو بھی اُس کا
انتظام ایسے وجہ پر کمال کو پہنچتا ہے کہ خلیفہ راشد کی عظمت
اسکی عظمت اسکے زمانہ خلافت میں تمام اہل زمانہ تسلیم کریں
اور سب اسکی بڑائی کا دم بھر کسی کو اسکی تسلط سے رنج و
ملاں اور نہ کسی کو اسکی لیاقت میں قیل و قال کی گنجائش ہو
اسکو ہم خلافت محفوظہ کہتے ہیں اور کبھی بعض اہل زمانہ خلیفہ
راشد کے تسلط سے رنج کھینچتے ہیں اور زبان طعن و ملامت
درا کر دیتے ہیں لیکن بجا خلافت ربانی و تائید آسانی اُن کا
رد و قدح سرحد بغاوت اور خروج تک نہیں پہنچتا اول گنا
ملاں قلبی خلع بیعت تک نہیں پہنچتا اور انتظام خلافت
بطاہر حسب مرضی خلیفہ راشد ہوتا ہے اگرچہ اسکے حکام بعض
اہل زمانہ کے دلوں پر گراں گزرتے ہیں اسکو ہم خلافت
مفتونہ کہتے ہیں پس اس اعتبار سے خلافت منظمہ کی بھی دو
قسمیں ہوں ایک محفوظہ مثل خلافت شیخی و سمری مفتونہ
نہ مثل خلافت ذی النورین لیکن خلافت محفوظہ جلدی آدم
اور تمامی عالم کے حق میں نعمت عظمیٰ اور غنیمت کبریٰ ہے
پس خلافت راشدہ اس صورت میں مِمَّا ہِيَ كَلِ الْوَجْهَةِ یعنی
باعتبار وجود خلیفہ راشد اور باعتبار ظاہر انتظام اہل اُمّت
ملت اور باعتبار اذعان و اطمینان اہل زمانہ اور باعتبار
ایقان جملہ اقران و اخوان متحقق ہوتی ہے اَمَّا خِلَافَتِ مَفْتُونَةِ
پس ہر چند باعتبار وجود خلیفہ راشد اور حسب ظاہر انتظام
بلا ریب موجود ہے لیکن باعتبار فقْدَانِ اَلْهَمِيْنَانِ قلبی حکم مفتونہ
نظر برآں بعض احادیث میں اتمام خلافت کے بارہ میں
ایک قسم کا اشارہ حضرت فاروق عظمیٰ کی زبان پر وارد ہوا
فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ ایک وقت سوتے میں
میں نے دیکھا کہ میں گھون بھول اور اُس پر دل ہو پس میں کھینچا اُس سے

از اطلاق این لغت ذوات ہر ان برنگان مغموم میگردد و حاشا و کلا بلکہ
 این لقب بمنزل ولی الصد و مجتہد و عالم و عابد و زاهد و فقیہ و محدث و عظیم
 حافظ و بادشاہ و امیر و وزیر تصور باید کرد کہ ہر یک از ان بر صفتی خاص است
 بنیدر و ہر کہ ان صفت متصف باشد و بل ان منصب قائم بہم است
 ملقب بان لقب پس چنانکہ گاہے گاہے معجز از دریاے رحمت
 سری برآورد و امام لازمہ ہدی بر وے کاری آرد و چہنیں گاہے
 نعمت اللہ بکمال میرسد و ائمہ را بر تخت خلافت جلوہ گر میکنند پس چون
 امام خلیفہ راشد آن زمان است و چہد و حدیث شریف را رو شدہ
 کہ زمانہ خلافت راشدہ بعد وفات رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ
 و السلام بقدر نسی سال است بعد از ان زمانہ سلطنت پس
 مراد از ان این است کہ خلافت راشدہ علی سبیل الاتصال و اتوار
 بقدر نسی سال خواهد ماند نہ آنکہ تا قیام قیامت زمانہ خلافت
 پھر قیامت پس بکنہ مدلول حدیث مذکور بہرین است کہ خلافت
 راشدہ بانقضائے نسی سال منقطع خواهد گردید نہ آنکہ بعد
 انقطاع الی ابدالاً باوجود نحو اہد کہ و بلکہ حیثے دیگر عود خلافت راشدہ
 بعد انقطاع ان اہلالت میسر و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 تَكُونُ الشُّبُوهُ بِمِثْلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ تَكُونَ تُخَيَّرُ فَعَمَّا
 اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلٰی مِثْلِكَ الشُّبُوهُ
 مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ تَكُونَ تُخَيَّرُ فَعَمَّا اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ
 مُلْكًا عَاثًا فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ يَكُونَ تُخَيَّرُ فَعَمَّا
 اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا جَبَرِيَّةً فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ يَكُونَ تُخَيَّرُ
 فَعَمَّا اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلٰی مِثْلِكَ الشُّبُوهُ ثُمَّ تَكُونُ
 وَفِيهَا ظَاهِرٌ اَنَّ خِلَافَتَ خَيْرِ عَمَلٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَضْلُ الْفِرَاعِ
 خِلَافَتِ رَاشِدَةٍ بِعَيْنِ خِلَافَتِ مُنْتَظَمَةِ مَحْفُوظَةِ صِفَتِ
 اِيْشَانِ وَاَرُوْشِدَةٍ قَالَ سَوَّلَ اللّٰهُ لِيْ صَلَاتِيْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اس لفظ کے بولنے سے انھیں کی ذات مفہوم ہوتی ہے حاشا
 وکلا بلکہ اس لقب کو بمنزل ولی الصد و مجتہد و عالم و عابد و زاهد و
 فقیہ و محدث و عظیم و حافظ و بادشاہ و امیر و وزیر سمجھنا چاہیے کہ
 جو کوئی ان صفات میں سے کسی صفت کے ساتھ موصوف ہو
 اور ان مناصب میں سے کسی منصب پر قائم ہو وہی اسی لقب کے
 ساتھ لقب ہو پس جس طور پر کہ کبھی کبھی ایک موج دریا سے
 رحمت سے جوش میں آتی ہے اور کسی امام کو ائمہ ہدی سے
 ظاہر لاتی ہے ایسی ہی کبھی جناب الیہ کی نعمت جلوہ کمال دکھاتی
 ہے اور ایک امام کو تحت خلافت پر بٹھاتی ہے سو وہی اس
 زمانے کا خلیفہ راشد ہے اور وہ مضمون کہ حدیث شریف میں
 وارد ہوا کہ زمانہ خلافت راشدہ رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ و السلام
 کی وفات کے بعد بقدر نسی سال ہے اور اسکے بعد زمانہ سلطنت
 ہے سو مراد اس سے یہ ہے کہ خلافت راشدہ علی سبیل
 الاتصال و التواتر بقدر نسی سال رہیگی نہ یہ کہ تا قیام قیامت
 زمانہ خلافت راشدہ اسی قدر ہے اور پس بلکہ مدلول حدیث
 مذکور یہی ہے کہ خلافت راشدہ بانقضائے نسی سال منقطع
 ہوگی نہ یہ کہ بعد انقطاع الی ابدالاً باوجود نہ کیگی بلکہ و سری
 حدیث عود خلافت راشدہ ہر بعد انقطاع دلالت کرتی ہے
 و یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترجمہ یہی کی نبوت تم میں
 جب تک چاہے اللہ تعالیٰ پھر اٹھالیا اسکو اور پھر ہوگی
 خلافت نبوت کے طریق پر جب تک چاہے اللہ تعالیٰ پھر
 اٹھالیا اللہ تعالیٰ پھر ہوگی بادشاہی میں یہی جب تک چاہے
 اللہ تعالیٰ پھر اٹھالیا اسکو اللہ تعالیٰ پھر بادشاہی یا دینی کی
 ہوگی اور یہی جب تک چاہے اللہ تعالیٰ پھر اٹھالیا اسکو
 اللہ تعالیٰ پھر ہوگی خلافت اوپر طریق نبوت کے پھر یہ چپ
 ہو رہے اور ظاہر ہے کہ خلافت حضرت جہدی علیہ السلام
 فضل انواع خلافت راشدہ ہے یعنی خلافت منظمہ محفوظہ
 کیونکہ آنکہ وصف میں وارد ہوا ہے فایمانی صلی اللہ علیہ وسلم

قبول فرمود و ان را باین مجبور نمودند کہ این حدیث
مشارت است بخلاف حضرت ممدی پس چرا برخلافت
و بکراں جل مسکینی و نیز وارد شدہ - قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لَا ذَا رَأَیْتُمْ الذَّکَايَا تَکْذَبُ قَدْ جَاءَتْ مِنْ فِیْلِ خُرَاسَانَ
فَأَنُوتُهَا وَلَوْ حَتُّوا عَلَى التَّحْلِمْ فَإِنَّ فِیْهَا بَخْلِیفَةَ اللَّهِ
الْمَهْدِیَّ وَ تَیْزِ ظَاهِرِ سِتِّ کہ این ممدی غیر از ممدی
موجود است کہ ظہور آن از مدینہ منورہ است از خراسان این ہم
خلیفہ اللہ است کہ افانام مسلمین باجانت و امانت و در رقاب
او با جو ر و نیز وارد شدہ - قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
يَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ دَرَاءِ النَّهْرِ يُقَالُ لَهُ الْخَارِجُ
حَرَّاتٌ عَلَى مُقَدِّمَتِهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ مَنصُورٌ يُتَكَبَّرُ
لَا يَلِي مُخْتَلِفٌ كَمَا مَكْنَتٌ فَرَّقَتْهُ رُسُولُ اللَّهِ وَ حَبِ
عَلَى كُلِّ مَوْءِنٍ نَصْرٌ وَ تَیْزِ ظَاهِرِ سِتِّ کہ این بزرگ
از اہل بیت است کہ حارث مومند است غیر ممدی مومند
ست چہ ممدی مومند و اولاً باجماع لشکر عرب تائید خواہند
نہ باجماع لشکر یاوران النہر پس حال خلافت راشدہ را باکت
ظاہرہ بر حال سلطنت عادلہ با حکومت جابرہ قیاس
باید کرد پس چنانکہ گاہی سلطنت عادلہ ظہور میکند و گاہی
حکومت جابرہ ہمچنین گاہی خلافت راشدہ جلوہ گر میگردد
و گاہی مملکت ظاہرہ بتبدل قیاسین خلافت را بر تبدل
لیل و نہار قیاس باید کرد کہ بعد از زمانہ لیل و نہار آشکارا
میگردد و با نور ظلمت شب روپوش می شود بعد
از ان بانور او جوش می زند و در سیح زمانے از
از منہ از نزول نعمت الہی کہ عبارت از ظہور
خلافت راشدہ است ہرگز نایوس نباید شد

قبول فرمایا و اسکا واسعہ سے رونمائی کیا کہ یہ حدیث خلافت
حضرت ممدی کی طرف مشیر ہے پس کس واسطے دوسرین کی
خلافت چل کر تائید ہے تو اور یہی حدیث میں آیا ہے - فرمایا
صلی اللہ علیہ وسلم نے از ترجمہ کہ جب دیکھو تم سیاہ چھٹکے
خراسان کی طرف سے آئے اُن کے پاس آنحضرت چاہیے سرین
کے بل برف پر چلنا ہو کیونکہ اُن میں ممدی اللہ تعالیٰ کا
خلیفہ ہے (اور یہ بات ظاہر ہے کہ یہ ممدی اُس ممدی
موجود کا غیر ہے کہ اسکا ظہور مدینہ منورہ سے ہے نہ خراسان
سے اور یہ بھی خلیفہ اللہ ہے کہ جملہ اہل اسلام اُنکی اعانت
اور مدد کے واسطے مامور ہیں اور رفاقت میں اُسکے باجوہ
ہیں اور یہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
(ترجمہ ہے ایک آدمی نہر کے اس طرف سے کہا جاوے گا
اُسکا حارث حرات اُسکے لگے ایک آدمی ہوگا اُنکو منصوب
کھیں گے عزت و یگا آل محمد کو جیسا کہ عزت دی قریش نے
اللہ کے رسول کو واجب ہے ہر مومن پر مدد اُنکی) اور
ظاہر ہے کہ یہ بزرگ جو اہل بیت سے ہے کہ حارث
جسکا مومند ہے غیر ممدی مومند ہے اسلئے کہ ممدی
مومند کو اولاً باجماع لشکر عرب کے ساتھ تائید ہوگی نہ
اجتماع لشکر یاوران النہر سے پس خلافت راشدہ کا حال
مملکت ظاہرہ کے ساتھ سلطنت عادلہ کے حال پر جو
حکومت جابرہ کے ساتھ ہے قیاس کرنا چاہیے پس
جس طور پر کہ کبھی سلطنت عادلہ ظہور کرتی ہے اور کبھی
خلافت راشدہ جلوہ گر ہوتی ہے اور کبھی مملکت ظاہرہ
تبدل قیاسین خلافت کو تبدل لیل و نہار قیاس کرنا
چاہیے کہ بعد از زمانہ لیل و نہار آشکارا ہوتا ہے اور پھر ظلمت
شب میں روپوش ہوتا ہے اسکے بعد پھر نور اسکا جوش
مارتا ہے کسی زمانہ میں نزول نعمت الہی سے کہ عبارت
ظہور خلافت راشدہ سے ہے ہرگز نایوس ہونا چاہیے

وآن را انجیب الدعوات طلب باید کرد و بر اجابت دعا
خود چشم باید داشت و در تفتیش خلیفہ راشد در ہر زبان ہمت
باید گماشت کہ شاید کہ نعمت کاملہ در ہمین زمان مکتوم فرماید
خلافت راشدہ در ہمین وقت بروز نماید مکتہ ثانی
خلیفہ راشد سایہ رب العالمین ست و ہمسایہ انبیاء و مرسلین
کہ سرمایہ ترقی دین ست و ہمسایہ ملائکہ مقربین مرکز دائرہ
اسکان مخفیہ جمیع اکوان افسر باب عرفان ست سر دفتر افراد
انسان دل و عرش تجلی جان ست و سینہ او دریای رحمت
بیکران اقبال او پر تو جلال یزدانی ست و مقبولیت او عکس
جہاں ربانی قہر و تیغ قضا ست و مہر او منبع عطا و مہر
ابو عارضہ تقدیر ست و مخالفت او مخالفت رب ست بقیہ
ہر کمالے کہ در خدمتگزاری او مصروف نگردد خیالے ست
پیرا خلال و ہر علیے کہ در بیان اعظام و اکرام او کار نیاید
و ہر ست سر اسر باطل و محال ہر صاحب کمال کہ مواظبت
خود با اومی جوید راہ مشارکت حق فی پوید علامت اہل کمال
ہمین ست کہ در خدمت او مشغول باشند و در اطاعت
او مبذول از ادعای مساوات او دست بردارند و
او را بجای رسول بشمارند مکتہ ثالث خلیفہ راشد
نبی حکمی ست ہر چند فی الحقیقت پایہ رسالت نرسیدہ
فاما منصب خلافت چندہ از احکام انبیاء و المرسلین و ہر
گردیدہ ہر چند احکام مسطورہ در ابواب آئندہ ان شاء اللہ تعالیٰ
بالاستیعاب مذکور خواهد گردید اما دو ستہ احکام دین
مقام بطریق منونہ ذکر کردہ می شود و از ان جملہ توقفت
نجات اخروی ست بر اطاعت او یعنی چنانکہ اگر کسی
ہزار وجہ در معرفت آئیمہ و تہذیب نفس جہد و جہد تمام سعی

اور اسکو حضرت مجیب الدعوات سے طلب کرنا چاہیے اور
اپنی قبولیت و عطا پر امید رکھنا چاہیے اور خلیفہ راشد کی
تلاش میں ہر وقت ہمت باندھنی چاہیے کہ شاید نعمت کاملہ ایسے
وقت میں ظہور فرمائے اور خلافت راشدہ ایسے زمانہ میں جلوہ دکھائے
نکتہ ثانی خلیفہ راشد سایہ رب العالمین ہے اور ہمسایہ
انبیاء و مرسلین سرمایہ ترقی دین ہے ہمسایہ ملائکہ مقربین ہے
مرکز دائرہ امکان ہے مخفیہ جمیع اکوان ہے افسر باب عرفان ہے
سر دفتر افراد انسان ہے دل اسکا عرش تجلی رحمان ہے
سینہ اسکا دریائے رحمت بیکران ہے اسکا اقبال ہر تو
جلال یزدانی ہے اسکی مقبولیت عکس جہاں ربانی جو اسکا
قہر تیغ قضا ہے اسکی مہر تیغ عطا ہے اسکا معارضہ مہر
تقدیر ہے اسکی مخالفت مخالفت رب قدر ہے جو کمال کہ
اسکی خدمتگزاری میں مصروف نہوا ایک خیال ہے پیر
اختلال اور جو علم کہ اسکی عظمت اور اکرام کے بیان میں کام
نہ آیا ایک وہم ہے سر اسر باطل و محال جو صاحب کمال کہ
اپنا موازنہ اسکے ساتھ چاہتا ہے راہ مشارکت حق میں قدم
بڑھاتا ہے اہل کمال کی علامت یہی ہے کہ اسکی خدمت
میں مشغول رہے اسکی اطاعت میں مبذول رہے اسکی
برابری کے دعوے سے ہاتھ اٹھائیں اسکو نائب رسول
شماریں لائیں نکتہ ثالث خلیفہ راشد نبی حکمی ہے
ہر چند فی الحقیقت پایہ رسالت کو نہیں پہنچا ہے منصب
خلافت حضرات انبیاء علیہم السلام کے چند احکام کے ساتھ
جناب ملک علام سے اسکو عنایت ہوا ہر چند احکام مسطورہ
بالاستیعاب ابواب آئندہ میں ان شاء اللہ تعالیٰ مذکور
ہوں گے لیکن دو تین احکام اس مقام میں ذکر کیے جائے
میں انکو سن لینا چاہیے آنا جملہ یہ ہے کہ توقف نجات اخروی
اسکی اطاعت پر موقوف ہے ایسی جیسے کہ کوئی ہزار وجہ
معرفت الہی اور صلاح نفس میں جہد و جہد تمام اور کوشش اور سعی

الاکلام بجا آورد اما وقتیکہ ایمان بالرسول ندارد ہرگز
نجات اخروی بدست نخواہد آورد و خلاص از غضب
جبار و درکات ناخوابہ یافت ہمچنین ہر چیز عبادات شرعیہ
و طاعات دینیہ بجا آورد و جدوجہد تمام و انتہای احکام
اسلام بروئے کار آرد اما تا وقتیکہ در اطاعت امام وقت
گردن نہند و اقرار بامامت نکنند ہرگز عبادت مذکور
در آخرت کار آمدنی نیست و از دارو گیر رب قیصر خلاص
یافتنی نہ من کلمہ تعرف امام زمانہ فقد مات مینہ
جاہلیہ و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوا خمسکم و
صوموا شہرکم و اذکوا اموالکم و اطیعوا اوامرکم
تدخلوا جنة و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من مات
ولیس فی عنقہ بیحہ مات مینہ جاہلیہ و از انجملہ
توقف عبادات شرعیہ بر موافقت امر یعنی چنانکہ
عبادات دینیہ و طاعات شرعیہ اگر مطابق سنت نبویہ
باشد مقبول است و الا مردود چنانکہ صحت جمعہ و اعین
و جہاد و حدود و تعزیرات ہمہ متوقف است بر
امر امام قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما الامام
جنتہ یقاتل من ورائہ و یتقی بہ و قال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم العز و عزوان فاما من ابتغی
وجہ اللہ و اطاع الامام و انفق الذمۃ و یا سیر
الشربک و اجتنب الفساد فان لومہ و لہبہ اجر
کامل و اما من غزا فحرا و ریاء و ستمہ و عصی الامام
وافسد فی الارض فانہ لیم یرجم بالکفاف
و از انجملہ نفاذ حکم اوست و عقود و معاملات بنی آدم پس
چنانکہ وقتیکہ بنی وقت بانقضا و معاملات از معاملات

الاکلام بجالائے لیکن تا وقتیکہ رسولوں پر اسکو ایمان نہو نجات
اخروی اسکے ہاتھ نہ آئے اور خلاصی غضب جبار اور
درکات نار سے نہ پاسے ایسے ہی ہر چند عبادات شرعیہ
اور طاعات دینیہ بجالائے اور جدوجہد بجا آوری احکام
اسلام میں درجہ اتمام کو پہنچائے لیکن تا وقتیکہ امام وقت
کی طاعت میں گردن نہ رکھے اور اسکی امامت کا اقرار
نہ کرے ہرگز عبادت مذکورہ سے آخرت میں فائدہ نہ اٹھایگا
اور دارو گیر رب قدیر سے خلاصی نہ پایگا (ترجمہ جسے اپنے
زمانے کے امام کو نہ پہچانا پس مراد موت جہالت کی)
اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ) پنج وقتی نماز
پڑھو اور ایک ماہ کے روزے رکھو اور اپنے مال کی زکوۃ
دو اور اطاعت کرو اپنے صاحب حکم کی داخل ہوا اپنے
رب کی جنت میں) اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ)
جو مرد اسکی گردن میں بیعت نہیں مرا موت جاہلیت کی) اور
از انجملہ یہ ہے کہ عبادات شرعیہ اسکے امر کی موافقت ہوتی
ہیں یعنی اگر عبادات دینیہ اور طاعات شرعیہ اگر سنت نبویہ کے
مطابق ہوں مقبول ہیں ورنہ مردود و چنانچہ صحت جمعہ و عیدین
اور جہاد و حدود و تعزیرات سب کے سب امر امام پر متوقف
ہیں فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ) سو اسکے نہیں امام
ڈھال ہے لڑو اسکے پیچھے اور بچو ساتھ اسکے) اور فرمایا رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ) لڑائی و وقسم کی پس جسے تلاش
کی خوشنودی اسکی اور اطاعت کی امام کی اور اچھا مال خرچ
کیا اور آسانی دی شریک کو اور جھگڑا نہ کیا پس اسکا سونا و چاندی
سب جب اجر ہو اور لیکن جو کوئی لڑا غصہ اور دیکھا دیکھا نہ ہو
اور خلاف کرتا رہا امام کے اور ضاکیا تحقیق وہ اجر لیکر نہیں آتا
اور از انجملہ عقود و معاملات بنی آدم ہیں اسکے حکم کا نفاذ ہے
پس جس طرح کہ کسی وقت میں اپنے وقت کا بنی کسی عامل کے ہتھ دیر

یہاں میں دو شخص حکم فرماید مثل انعقاد کح یا بیع یا امثال
 ایک پس آن معاملہ مجبور حکم خود بخود منعقد میگردد پس باز
 سے را چون وجہ ادران فی رسد چنانکہ حق جل و علی میفرماید
 مَا كَانَ لِمَنْ دَلَّ عَلَى الْإِسْلَامِ أَنْ يَكُونَ لَهَا الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ
 همچنین عقود مذکورہ حکم امام یا نائب و کہ قاضی ست
 خود بخود منعقد می شود مجال گفتگو کے را باقی نمی ماند چنانکہ
 مسئله قضا القاضی یُعْظِظُ ظَاهِرًا وَ بَاطِنًا وَ رِستون و شروع
 مصرح ست آزانجمله ثبوت حکم شرعی ست بامرافعی چنانکہ
 در فعلی از افعال قولی از افعال نہ از افعال مضارع و مضارع
 شود و بعد وجہ حسن باقی عطف و رو ثابت شود اما تا وقتیکہ کتاب
 منزل یا نص نبی مرسل بر لزوم یا منع او دلالت نداشته باشد
 و جب یا حرمت آن قول فعلی شرعاً ثابت نمی توان شد
 همچنین اگر در فعل یا قولی بہزار وجہ منفعت و را بواب
 سیاست مفہوم گردد و اما تا وقتیکہ حکم امام یا نائب و بان
 ملحق نگردد آن را از واجبات شرعیہ نتوان شمرد و همچنین
 اگر بر صحت دعوی یا بطلان آن یا ثبوت حد و تعزیر یا
 دلائل باشد و صد گواہان در آن گواہی دہند اما تا وقتیکہ
 حکم امام یا نائب او بہ آن ملحق نگردیدہ ہرگز بہ پایہ ثبوت نرسد
 پس چنانکہ سبب ثبوت احکام شرعیہ نص نبوی ست و
 بیان وجہ حسن و قبح عقلی محض بنا بر تسلی خاطر فحاشین
 الزام فحاشین ست و بہرین سبب ثبوت احکام عقود و
 معاملات و حدود و تعزیرات حکم امام و نائب اوست و
 اظہار شہادت شہود و بیان منافع و مضار
 محض بنا بر تسلی خاطر حاکم ست و الزام کسی کہ او را

و دو شخصوں کے در میان حکم فرمائی مثل انعقاد کح یا بیع یا
 اسکے مثل اور معاملہ ہو پس وہ معاملہ مجبور حکم خود بخود منعقد
 ہوتا ہے پھر کسی کو اس میں چون وجہ کی نوبت نہیں پہنچتی ہے
 چنانچہ حق جل و علی فرماتا ہے (ترجمہ کسی مرد اور عورت ایمان
 والے کو لائق نہیں جب اللہ تعالیٰ فیصلہ کرے اور رسول کسی
 امر میں پھر انکا بھی اختیار ہے) ایسے ہی عقود اور معاملات
 مذکورہ حکم امام یا نائب کہ قاضی ہے خود بخود منعقد ہوتے ہیں
 کسی کو گفتگو کی مجال باقی نہیں رہتی اور چنانچہ مسئلہ قضا یعنی
 قاضی کا فیصلہ ظاہر و باطن میں جاری ہوتا ہے شروع اور
 متون میں صاف صاف مرقوم ہے اور آزانجمله یہ ہے کہ حکم
 شرعی کا ثبوت اسکے امر سے ہوتا ہے یعنی جس طور کہ کسی فعل
 میں افعال سے یا کسی قول میں افعال سے ہزار منافع و مضار
 سمجھے جائیں اور رسول جے حسن یا قبح عقلاً اس میں ثابت ہوے
 لیکن تا وقتیکہ کتاب منزل یا نص نبی مرسل اسکے لزوم یا منع
 وال نہ ہوئے و جب یا حرمت اس قول و فعل کا شرعاً ثابت
 نہیں ہو سکتا ایسے ہی اگر کسی فعل یا قول میں ہزار طرح منفعت
 ابواب سیاست میں معلوم ہو دیں لیکن تا وقتیکہ امام یا نائب کا
 حکم اسکے ساتھ ملحق نہ ہوئے اسکو واجبات شرعیہ سے شمار نہیں
 کر سکتے ایسے ہی اگر صحت دعوی یا بطلان یا ثبوت حد و تعزیر
 ہزار دلائل ہو دیں اور تلو گواہ اس بارہ میں گواہی دیں لیکن تا وقتیکہ
 امام یا اسکے نائب کا حکم اسکے ساتھ نہ ملے ہرگز وہ امر یا یہ ثبوت
 کو نہ پہنچے جس طرح کہ احکام شرعیہ کے ثبوت کا سبب نص
 نبوی ہے اور حسن و قبح عقلی کے وجہ کا بیان مخاطبین کے
 خاطر کی تسلی اور مخالفین کے الزام کے بنا پر ہے ایسے ہی
 احکام عقود و معاملات اور حدود و تعزیرات کے ثبوت کا
 باعث امام اور اسکے نائب کا حکم ہے اور اظہار شہادت و
 شہود اور بیان منافع و مضار محض حاکم کے خاطر کی تسلی کے
 واسطے ہے اور اس شخص کے الزام کی بنا پر ہے کہ اس حاکم کو

فَاطِيحُوا الرُّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ تَسْتَفْتُونَ وَسُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاسِخِينَ الْأَمْثَلِينَ بِنَاءٌ عَلَيْهِمْ أَعْمَارُ الْمَدَائِنِ بِنَاءٌ عَلَيْهِمْ أَعْمَارُ الْمَمَلِكِ أَطَاعَتِ إِمَامٍ وَمَوَاضِعُ غَيْرِ مَنْصُوصَةٍ بِرَحْمَتِ قِيَاسٍ مَوْقُوفٍ نَدَانَتْهُ أُنْدُلُكُمُ أَطَاعَتِ إِمَامٍ بَأْوَ دِيكُمُ قِيَاسٍ أَوْضَعُفٍ بَأْشَدُ أَجْبَلُكَاشَتْ وَفَخَالَفَتْ وَأُكْرَجُ بِلَا حَظِّ قِيَاسِي بَأْشَدُ أَقْوَى وَأَطْلَسَتْ أَزْ قِيَاسٍ أَوْ جَائِزَةٌ بِنَدَانَتْهُ وَسَرَّشْ هَمِينَ سَتَ كَمْ مَشْنُوءَةٍ أَصْلِي سَتَ أَزْ أَصُولِ دِينَ دَلِيلِ سَتَ أَزْ أَوْلَى شَرْعِيَّةٍ مَتِينِ كَمْ أَقْوَى سَتَ أَزْ قِيَاسٍ صَحِيحٍ أَكْرَجُ بِنِي حَقِيقَتِ بَقِيَا سَ أَزْ قِيَاسَاتِ سَتَنْدَ بَأْشَدُ فَا أَنْ قِيَاسٍ أَكْرَجُ صَحِيحٍ بَأْشَدُ طَيِّبِ سَتَ وَأَيْنَ حَكَمٍ أَكْرَجُ خَفِضَ الْأَمْرِ سَتَنْدَ بَقِيَاسِ سَتَ أَاقْطَعِي سَتَ ثَمَالِشْ أَكْرَجُ أَجْمَاعِ حُجَّتِ قَطْعِيَّةٍ سَتَ وَبَسَاتِ كَمْ سَتَنْدَ أَجْمَاعِ وَنَفِضَ الْأَمْرِ قِيَاسِي نِي بَأْشَدُ بِأَخْبَرِ مَشْهُورِ أَنْ هَمِ طَقْنِي سَتَ أَزْ أَجْمَلِ أَكْرَجُ حَكَمِ إِمَامٍ هَمِ نَفِضِ حَكْمِي سَتَ كَمْ دَرْتَبَةٍ ثَانِيَةِ سَتَ أَزْ نَفِضِ حَقِيقِي وَاقْوَى سَتَ أَزْ سَارِ أَزْ أَوْلَى شَرْعِي چنانکہ بسیار چیز است کہ در کتاب اللہ مسکوت عنہ است و سنت نبویہ آن را واجب یا حرام میگرداند همچنین بسیار کہ چیز بے ملاحظہ و لائل کتاب سنت مباح و متساوی الطرفین بنظر می آید حکم امام او را واجب و حرام میگرداند و از ان جمله آنکہ تفویض تعیین احکام بزمہ امام یعنی چنانکہ وقتیکہ مقدمہ از مقدمات دیانت یا سیاست پیش آید و بعضی از مقدمات دین و مبادی پس اگر پیغمبر در میان امت موجود باشد پس ایشان را نمی رسد کہ بران امر مسابقت نمایند و قیل و قال در میان خود باندازند و با ہم مشاورت کرد و چیز بے مقرر و غیر سازند و عقل و تدبیر و رائے و قیاس خود را ن بتازند

اور رسول کا اور اپنے پیس سے اختیار والوں کا) فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ لازم پکڑو میرا طریقہ اور میرے خلیفوں راشدین ہدایت پائے ہوئے) بناؤ علیہم اعمار امت نے احکام امام کو مواضع غیر منصوصہ میں صحت قیاس پر موقوف نہ کیا ہر بلکہ اسکی اطاعت کو باوجودیکہ قیاس اسکا ضعیف ہو واجب جاننا ہر اور اس کے مخالف کو اگرچہ بلا خط اس قیاس کے ہو اس کے قیاس سے اظہار و اقویٰ ہے جائز نہ رکھا اور پیدہ ہیں یہ ہے کہ اسکا حکم بذاتہ ایک اصل ہے اصول دین سے اور ایک دلیل ہے اولیٰ شرعیہ متین ہے کہ قیاس صحیح سے اقویٰ ہے اگرچہ فی حقیقت منجملہ قیاسات کسی قیاس کے ساتھ مستند ہوئے لیکن وہ قیاس اگر صحیح ہوئی ہر اور یہ حکم اگرچہ نفیض الامر میں مستند بقیاس ہے لیکن قطعی ہے مثال اسکی یہ ہے کہ اجماع حجت قطعیہ ہے اور کثرت راہیا ہوتائے کہ مستند اجماع نفیض الامر میں ایک قیاس ہوتائے یا خبر غیر مشہور اور وہ بھی ظنی ہے از انجلیہ ہے کہ حکم امام بھی نفیض حکی ہے کہ نفیض حقیقی سے مرتب ثانیہ میں ہر اور تمام اولیٰ شرعیہ سے اقویٰ ہے چنانچہ بہت سی چیزیں ہیں کہ کتاب اللہ میں مسکوت عنہ ہیں اور سنت نبویہ اسکو واجب یا حرام کرتی ہے اور ایسا بھی بہت دیکھا گیا ہے کہ ایک چیز بلا خط کتاب سنت مباح اور متساوی الطرفین معلوم ہوتی ہے اور حکم امام اسکو واجب اور حرام کرتا ہے۔ اور انجملہ یہ ہے کہ تفویض تعیین احکام بزمہ امام ہے یعنی جس طرح ہر کہ ایک وقت کوئی مقدمہ مقدمات دیانت یا سیاست سے پیش آئے اور کوئی ہم مقدمات دین سے جلوہ نمود رکھا ہے پس اگر پیغمبر امت میں موجود ہووے تو انکو ہمیں لائق ہے کہ اس امر پر مسابقت کریں اور قیاس و قال در میان لائیں اور با ہم مشاورت کر کے کوئی چیز معین اور مقرر فرمائیں اور اپنی عقل و تدبیر و رائے و قیاس پر ناز کریں

بلکہ باید کہ خود در آن مقدمہ سکوت نمایند و آن را بحضور
پیغمبر خود رسانند و منتظر باشند کہ او درین مقدمہ چہ حکم
سیفراید و کہ ام طریق بمین بیناید باجملہ فرمانروائی منصب
اوست و فرزند واری مرتبہ امت۔ قال استبارک و تعالیٰ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا آيَاتِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَأَنقُضُوا اللَّهَ لَكُمْ سُبُلَكُمْ عَلَيْهِمْ ۝

ہمچنین لازم است کہ اجرے احکام و سرانجام مہام بسوے
امام حوالہ نمایند و باور اقل و قال و بحث و جدال نہ پماید و
خود بخود و در محض از مقامات اقدام نکنند و زبان را بحضور او
لگام و ہند و رے خود را و سرانجام مقدمات دخل نہ ہند و
دم منتقل بوجہ من الوجہ با و نزنند۔ قال استبارک و
تعالیٰ وَاذْأَجَاءَهُمَا مُقَرَّرِينَ مِنَ الْأَمِينِ أَوِ الْخَوْفِ

أَذْأَعُوهُ وَلَوْ ذُوًّا إِلَى الرُّسُولِ وَإِلَى الْأَقْرَبِينَ
لَعَلَّهُمَّ يَتَذَكَّرُونَ مِنْهُمْ وَكَوْلا فَضَّلَ اللَّهُ
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ لَا تَتَّبِعُوا الشَّيْطَانَ لَا أَفْكِي لَاه
باجملہ کار و بار خلافت را بریاست سلاطین قیاس باید کرد
نہ بر ریاست ہاقین مکتہ را بجمہ خلیفہ راشد بمنزلہ فرزند
ولیہد رسول است و دیگر ائمہ دین بمنزلہ فرزندان دیگر
پس چنانکہ مقتضای سعادت مندی سایر فرزندان بہین
است کہ انچہ مراتب پاسداری و خدمتگزاری کہ نسبت والد
کردنی است اینئمہ بہ نسبت برادر جانشین پدر بجا آرد و اورا
بجائے والد خود شمارند و با او دم مشارکت نزنند۔ بلکہ بر منصب
وزارت مصاحبت کنند ہمچنین مقتضای امامت ائمہ
ہرے بہین است کہ انچہ از مراتب اطاعت و اعانت
بہ نسبت پیغمبری آوردنی است بہمون طریق

بلکہ چاہیے کہ آپ اُس مقدمہ میں سکوت کریں اور اُسکو اپنے
پیغمبر کے حضور میں پہنچاویں اور منتظر رہیں اور اس مقدمہ میں
کیا حکم فرماتا ہے اور کونسا طریق ظاہر کرتا ہے باجملہ فرمانروائی
منصب اہل سالت ہے اور فرمانبرداری مرتبہ امت فرمایا
استبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ) اے ایمان والو! آگے بڑھو
است تعالیٰ کے نہ اُسکے رسول کے است تعالیٰ سے ڈرو بیشک
است تعالیٰ سننے والا جاننے والا ہے) اسی طرح پر لازم ہے کہ
اجرے احکام اور سرانجام مہام امام کی طرف حوالہ کریں اور
اُسکے ساتھ قیل و قال اور بحث و جدال سے نہ پیش آئیں
اور خود بخود کسی مہم میں بجملہ مقامات پیش قدمی نہ فرمائیں اور زبان کو
اُسکے حضور میں کلام سے دور رکھیں اور اپنی رے کو سرانجام
مقدمات میں دخل نہیں اور کسی وجہ سے منتقل کا دم اُسکے
سامنے نہ ماریں۔ فرمایا استبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ) و جب
اُنکے پاس کوئی بات امن کی یا خوف کی ظاہر کر دیتے ہیں
اُسکو اور کاش پھیر دیتے اُسکو طرف رسول اللہ کے اور طرف
اختیار والوں کے البتہ جان لیتے وہ لوگ سمجھتے نہیں اُسکو نہیں
اور نہ تو افضل است کا تمہل اور رحمت اُسکی بیشک پیچھے لگتے تم
شیطان کے گمراہ تھوڑے) باجملہ کار و بار خلافت کو ریاست
سلاطین پر قیاس کرنا چاہیے نہ ریاست و ہاقین پر مکتہ را بجمہ
خلیفہ راشد بمنزلہ فرزند و ولی محمد رسول ہے اور دو سرے
ائمہ دین بمنزلہ فرزندان دیگر ہیں پس جیسا کہ تمام سرزند و مکی
سعادت مندی کا مقتضای ہی ہے کہ جو کچھ پاسداری اور
خدمتگزاری کے مراتب نسبت والد بزرگوار کرنے چاہئیں ایسے
ہی بہ نسبت برادر جانشین پدر بجا لائیں اور اُسکو بجائے والد
جانیں اور اُسکے ساتھ مشارکت اور تقابلہ کا دم نہ ماریں بلکہ
منصب وزارت پر مصاحبت کریں علی ہذا مقتضای
امامت یہی ہے کہ جو کچھ اطاعت اور اعانت کے لوازم اور
مراتب کئی پیغمبری نسبت اور کرنی چاہئیں اُسی طرح پر

زمام اختیار خود بہرست خلیفہ راشد بہرست و در انقیاد و اوہر
 وچہ گردن نہند ہر چند کہ کس از ایشان در منازل و جاہست
 ظلمست و در مقامات ولایت اسخ القوم و نزول کلام و
 الامام باو مشابہت میدار و در توجہ خطاب باو شاکرت
 بنصب بعثت و ارسال مہامات میدار و در فتح ابواب
 ہدایت باو مساوات لکن صاحب سیاست کبری و خلافت
 عظمیٰ ہمون خلیفہ راشد کہ مثال انبیاء اولو العزمست و ارباب
 مناسب ہدایت سائر ائمہ دین کہ خلال انبیاء و مرسلین انداز
 مقارنہ کہ منصب امامت بایشان عطا گردیدہ از ہمان
 مقام حکم اطاعت و اعانت او بایشان رسدہ لیکن چنانکہ
 ہر کس از انبیاء و مرسلین باو اولو العزم و منصب امامت مشار
 می دارند و در نزول وحی مشابہت فا تا چنانکہ از بارگاہ
 کریم مطلق مبعوث انداز ہمان بارگاہ باتباع انبیاء و اولو العزم
 مامور بچنین تمام ائمہ ہدی ہر چند از بارگاہ ملک علی الاطلاق
 و مالک بالاستحقاق منصب امامت رسیدہ اما از ہمان
 بارگاہ باعانت خلیفہ راشد مامور گردیدہ باجمہ معاملات
 ائمہ ہدی را با خلیفہ راشد از معاملہ جناب فاروق اعظم با
 صدیق اکبر و جناب مرتضیٰ با فاروق اعظم و جناب حسن مجتبیٰ
 با حضرت مرتضیٰ تہان دریافت کہ باوجود انصاف کمالات
 روحانی و فضائل نفسانی زمام اختیار بہرست خلیفہ راشد و از
 و بر اطاعت او گردن نہاوند رضی اللہ عنہم چہین قسم ثانی
 و زکوہ اقسام امامت حکمیہ - باید دانست کہ امامت
 حکمیہ در ہر کمال از کمالات مذکورہ عبارتست از
 نقصان حصول معنی مشابہت بانبیاء و المروران
 کمال باوجود تحقق علامات و آثار آن پس آثار

اپنے اختیار کی باگ خلیفہ راشد کے ہاتھ میں اور اس کے تابع اور
 میں ہر وجہ سے گردن رکھیں ہر چند ہر کوئی ان میں سے منازل
 و جاہت میں علم ہے اور مقامات ولایت میں اسخ القوم اور
 نزول کلام اور انہام میں اس کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے اور
 توجہ خطاب میں مشارکت منصب بعثت اور رسالت میں
 مہامات رکھتا ہے اور فتح ابواب ہدایت میں مساوات ساتھ
 لیکن صاحب سیاست کبریٰ اور خلافت عظمیٰ وہی خلیفہ راشد ہے
 کہ مثال انبیاء اولو العزم ہے اور ارباب مناسب ہدایت جملہ
 ائمہ دین ہیں کہ سایہ انبیاء و مرسلین میں جس مقام سے کہ منصب
 امامت انکو عطا ہوا اسی مقام سے حکم اطاعت اور اعانت
 انکو پہنچا پس جس طور پر کہ ہر کوئی انبیاء و مرسلین میں سے
 اولو العزم کے ساتھ منصب امامت میں مشارکت رکھتا
 ہے اور نزول وحی میں مشابہت اور جس طور پر کہ بارگاہ
 کریم مطلق سے مبعوث ہے اسی بارگاہ سے باتباع انبیاء
 اولو العزم مامور اسی طور پر تمام ائمہ ہدی ہر چند بارگاہ
 ملک علی الاطلاق اور مالک بالاستحقاق سے منصب
 امامت کو پہنچے لیکن اسی بارگاہ سے خلیفہ راشد کی اعانت
 کے واسطے مامور ہوئے۔ الحاصل معاملات ائمہ ہدی کو
 ساتھ خلیفہ راشد کے منجملہ معاملہ جناب فاروق اعظم با
 صدیق اکبر و جناب مرتضیٰ با فاروق اعظم و جناب حسن
 مجتبیٰ با حضرت مرتضیٰ معلوم کرنا چاہیے کہ باوجود انصاف
 کمالات روحانی و فضائل نفسانی اپنے اختیار کی باگ
 خلیفہ راشد کے ہاتھ میں ہی اور اس کی اطاعت کے واسطے
 گردن جھکائی رضی اللہ عنہم چہین قسم ثانی میں
 اقسام امامت حکمیہ کا ذکر ہے معلوم کرنا چاہیے
 کہ امامت حکمیہ ہر کمال میں منجملہ کمالات مذکورہ عبارت ہے
 نقصان حصول معنی مشابہت بانبیاء و المراد سے اس کمال
 میں باوجود تحقق علامات اور آثار اس کی کے پس آثار اور

وعلامات الامت ودرین جدوت موجودست وحققت آن
مفقود وچند آنچه از اقسام الامت حقیقیہ قسم اول مذکور گردیدہ
مجازی ہمہ آن اقسام الامت حکمیہ است پس چنانکہ اقسام الامت حقیقیہ
بیشتر است بچنین اقسام الامت حکمیہ وحصار التفصیل آن ہمہ
قسام مقصود وبقیہ قسام نیست بلکہ مقصود وبقیہ قسام بیان الامت حکمیہ
بسیاست است پس پس سیکویم کوفقدان الامت حقیقیہ باب سیاست
وحدوث و الامت حکمیہ آن بسبب تراجم سیاست سلطانی
یا سیاست ایمانی بر قدریکہ سیاست سلطانی و سیاست ایمانی را
خواہ یافت ہوں قدر الامت حقیقیہ مغلوب ہوید و الامت حکمیہ
غالب خلافت راشدہ روپوش خواہد شد و سلطنت ظاہر و خروش
پس سیاست ایمانی و سیاست سلطانی را بمنزلہ آب شیرین آب شیرین
تصور توان کرد پس ہر قدر کہ آب شیرین را آب شیرین آمیختہ کنی نہان
قدر لذت آب شیرین نہان خواہد گردید و حدت آب شیرین میان
پس چنانکہ مراتب اختلاف آب شیرین تفاوت کہ تفاوت در
تغیر وائتہ آب شیرین بر طبق آن ہوید خواہد گردید بچنین مراتب
اختلاف سیاست سلطانی با سیاست ایمانی متفاوتست کہ
تفاوت مراتب تغیر خلافت راشدہ بحسب آن پیدا خواہد شد
تفصیلش اینکہ اختلاف آب شور با آب شیرین بر چہ مرتبہ
متصور می شود اول آنکہ قدرے قلیل از آب شور بقدرے
کثیر از آب شیرین و صاف و سرد و جہے فخلط شود کہ یہج تلخی
تیزی و ذائقہ آب شیرین ظاہر نگردد و فاما لطافت و نفست
او معدوم شود و پس پس لطیف طبعان نازک مزاج البتہ
آب مذکور را پسند نخواہند کرد و بچنین کسے کہ بخورد
آب شیرین خالص معادست آب متغیر مذکور
بر طبیعت او ناگوار خواہد گردید فاما تشنہ را

علامات الامت اس صورت میں موجود ہیں اور حقیقت
اسکی مفقود ہے الامت حقیقیہ کے اقسام قسیم اول میں مذکور
ہوئے یہاں اقسام الامت حکمیہ کا ذکر کیا جاتا ہے پس
جس طور پر کہ الامت حقیقیہ کے اقسام بیشتر ہیں ایسے ہی
امت حکمیہ کے اقسام بحد و حصار ہیں ان جملہ اقسام کی
تفصیل اس مقام میں مقصود نہیں بلکہ مقصود اس مقام میں
بیان الامت حکمیہ و در باب سیاست ہے اور پس پس میں
کتا ہوں کہ الامت حقیقیہ کا فقدان باب سیاست میں
اور الامت حکمیہ کا حدوث اس میں سیاست سلطانی کے
امتراج کے باعث ہے سیاست ایمانی کی جس قدر کہ
سیاست سلطانی سیاست ایمانی میں راہ بانگی اسی قدر
امت حقیقیہ مغلوب ہو جائیگی اور الامت حکمیہ غالب اور
خلافت راشدہ روپوش ہوگی اور سلطنت ظاہرہ
در خروش پس سیاست ایمانی اور سیاست سلطانی کو
بمنزلہ آب شیرین اور آب شور خیال کرنا چاہیے یعنی جس قدر
کہ آب شور کو آب شیرین کے ساتھ ملائیں اسی قدر آب شیرین
کی لذت نہان ہوئے اور آب شور کی حدت نمایاں
پس جس طور پر کہ آب شور کی آب شیرین کے ملنے کے ساتھ
میں تفاوت مراتب ہے ایسے ہی مراتب اختلاف سیاست
سلطانی یا سیاست ایمانی میں تفاوت ہے تفصیل اس
اجال کی یہ ہے کہ آب شور کی آب شیرین کے ساتھ
ملنا چار مرتبہ پر تصور ہوتا ہے اول یہ ہے کہ مقدار اس
آب شور بہت سے آب شیرین اور صاف اور سرد میں اس
طور فخلط ہو کہ کسی قدر بھی تلخی اور تیزی وائتہ آب شیرین
ظاہر نہ ہوئے لیکن لطافت اور نفاست اسکی معدوم ہوئے
پس لطیف طبیعت نازک مزاج البتہ آب مذکور کو پسند نہ کریں گے
اور ایسے ہی جو شخص کہ آب شیرین خالص کے کھانے کا عادی
آب متغیر مذکور اسکی طبیعت پر ناگوار گزرے گا لیکن تشنہ کو

سیراب خواہد کرد و نباتات را شاداب و جمیع صنایع طعام
از و پختہ خواہد گردید و جمیع اصناف پارچہ از و شستہ پس
این آب مذکور اگر چہ فی تحقیق از جنس آب خالص است
فاما در آثار ہم رنگ است و در منافع ہمنگ و دم آنکہ بحد
مخلوط شود کہ تلخی و تیزی و ذائقہ او بوجھے نمایان گردد کہ
خوردن آن بر طبیعت ہر کس ناکس ناگوار شود و کراہت ذائقہ
او آشکار فاما التهاب سوزش تشنگی از و زائل می تواند شد
و تسکین سوزش تشنگی از و حاصل و در دیگر منافع ہم یکگونہ
تغییرے راہ خواہد یافت و تلخی او در اطعمہ ہم یکگونہ خواہد
شتافت و جامہ ہم آنکہ در ت چرک بالکل پاک خواہد گردید
و سرسبزی نباتات ہم بحال رونق خواہد رسید مرتبہ ثبات
آنکہ آب شور با آب شیرین بحدے مختلط شود کہ تلخی و حر
بوجھے ظاہر و باہر گردد و حلاوت و لذت بوجھے مختلف
شود کہ اورا اہل عرف آب شور بدانند کہ ہر چند عند لزوم
در حوائج خود استعمال نمایند و اما لکن از و بگزیند و از
استعمال او پرہیز زند و جامہ اے نفیسہ از و نشویند و
سیرابی اشجار لطیفہ از و بخوبی از و چہ بعضے از نباتات کثیفہ
را مثل درخت تاک و از آب دہند و عند الاضطرار بوجھ
من الوجوہ استعمال کنند مرتبہ رابع آنکہ آب شور با آب
شیرین بحدے مختلط شود کہ بالکل بسان آب دریائے
شور محض تلخ گردد و شیرینی از اصل زائل شود و منافع
آب بالکل باطل و اگر کسی اورا بجز و اکراہ در حاجتے از و حوائج
خود استعمال ہم کند بگزیند حاجت او مہل حاصل نشود و منفعت
مقصود بوجھ من الوجوہ بہر مرتبہ نکر و مثلاً اگر برای تسکین
تشنگی بخورد سوزش تشنگی و وبالاکر دو و اگر درختے را با و

سیراب کر یگا و نباتات کو شاداب و اور ہر قسم کے کھانے
اُس سے پختہ ہونگے اور ہر قسم کے کپڑے اُس سے دھوئے
جائینگے پس یہ آب مذکور اگر چہ فی تحقیق از جنس آب خالص
نہیں لیکن آثار میں اُسکے ہمنگ ہے اور منافع میں ہمنگ
مرتبہ دوم یہ ہے کہ اُس دھو کہ مخلوط ہو کہ تلخی اور تیزی اُس کی
ذائقہ میں ایسے وجہ پر ظاہر ہوئے کہ کھانا اُسکا ہر کس و ناکس
کی طبیعت پر ناگوار ہو اور اُسکے ذائقہ کی کراہت آشکار ہو
لیکن سوزش تشنگی اُس سے زائل ہو سکے اور تسکین سوزش
تفنگی اُس سے حاصل ہو اور اور منافع میں بھی ایک قسم کا
تغیر راہ پائے اور اُسکی تلخی کھانوں میں بھی کسی قدر پائی جائے
اور کپڑا بھی کدورت چرک سے بالکل پاک نہوے اور سرسبزی
نباتات بھی بحال رونق کو نہ پہنچے مرتبہ سوم یہ ہے کہ آب شور
آب شیریں کے ساتھ اس درجہ کا اختلاط قبول کرے کہ
تلخی اور حرّت ایسی وجہ پر ظاہر ہو باہر ہو اور حلاوت اور لذت
ایسی طور پر مختلف ہو کہ اُسکا اہل عرف آب شور جانیں گو کہ
ہر چند وقت ضرورت اپنے حوائج میں استعمال کریں اور
حتی الامکان اُس سے بچیں اور اُسکے استعمال سے پرہیز
اختیار کریں اور جامہ اے نفیسہ اُس سے نہ دھویں اور
سیرابی اشجار لطیفہ اُس سے نہ چاہیں اگر چہ بعض نباتات کثیفہ
مثل درخت تاک و اُس سے پانی پہنچائیں اور عند الاضطرار
بوجھ من الوجوہ اُسکو استعمال میں لائیں مرتبہ چہارم یہ ہے کہ
آب شور آب شیریں کے ساتھ اس درجہ کو ملے کہ بالکل بسان
آب دریائے شور محض تلخ ہو اور شیرینی اصل سے زائل
ہو وے اور منافع آب بالکل باطل ہوئے اور اگر کوئی نیکو
بجز و اکراہ کسی حاجت میں حوائج سے استعمال بھی کرے
ہرگز حاجت اُنکی بر نہ آئے اور منفعت مقصود بوجھ من الوجوہ
اُسہر مرتبہ نہوے مثلاً اگر تشنگی کی تسکین کے لیے کھائے
سوزش تشنگی زیادہ بڑھ جائے اور اگر کسی درخت کو اُس سے

آب بہ درخت مذکور اصل سوز و اگر طعام باوچتہ کند
طعام مذکور محض خام باشد اگر طعام مذکور بخورد ہر آئینہ مضرت
باورساند پس درین صورت از جنس آب شیرین بالکل خارج
جائیکہ مثل این آب موجودست طالبین آب را توان گفت
کہ آب اینجا مفقودست اگر مسافرے مثل این آب با خود
خواہد داشت بلارب در میدان نے آب از شدت تشنگی
جان خواہد باخت چون این تمثیل واضح گردید پس اصل
کلام بیائیم و در تفصیل مراتب امامت حکمیہ زبان بکشائیم
پس سیکویم اصل این آزار و تخم این خانہ نقصانست و مقام
عبودیت چنانکہ و ذات بابرکات امام حقیقی صفت نبوت
تامہ می ہند کہ محض رضائے ربانی را قبلہ ہمت خود ساختہ
و ہولے نفسانی بالکل پس پشت انداختہ از استیفاے
لذائذ خود محض پاکست و در طلب رضائے مولائے خود
بغایت چست و چالاک از مقتضیات نفس بالکل دست بردار
است و از اتباع ہوا و ہوس محض نیز از درون برون
برنگ استقامت رنگینست و بوزن مناسب سنگین از
ہر جانب چشم خود بستہ و از ہر سو پایے خود شکستہ و بروے
مولائے خود نشستہ است و علائق ماسوے اندر گزستہ
و از محبت غیر وارستہ کہ منْ أَحَبَّ لِلّٰہِ وَالْبَغْضَ لِلّٰہِ
وَأَعْطَى لِلّٰہِ وَمَنْعَ لِلّٰہِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ
بیان شان اوست و من کان اللہ ورسولہ
احب الیہ مما سواہما تفصیل حال و بناؤ علیہ
و فتیہ منصب خلافت میرسد و ابواب سیاست محض بنابر اصلاح
حال عباد اللہ و اولے حقوق نیابت سول اللہ مشغول می شود و
آرزوے حصول منفعت بہ نسبت ذات خود و دل او میگزرد

پانی پہنچائے و زحمت مذکور اصل سے جل جائے اور اگر کوئی
کھانا اُس سے پکائے محض خام رہ جائے اور اگر طعام مذکور کو
نوش فرمائے کچھ نفع نہ اُٹھائے بلکہ مضرت پہنچائے پس
اس صورت میں یہ پانی جنس آب شیریں سے بالکل خارج
ہو اجس جگہ کہ ایسا پانی موجود ہے طالبین آب سے کہنا چاہیے
کہ آب یہاں مفقود ہے۔ اگر کوئی مسافر ایسا پانی اپنے ہمراہ
رکھے کا بلارب میدان نے آب میں شدت تشنگی سے ذائقہ
موت چکھے گا جب کہ یہ تمثیل واضح ہوئی تو اصل کلام کی طرف
آتے ہیں ہم اور تفصیل مراتب امامت حکمیہ میں زبان کو چاشنی
پہنچاتے ہیں ہم اور سناتے ہیں ہم کہ اس آزار کی اصل اور اس
خار کا تخم مقام عبودیت میں نقصان ہے چنانچہ ذات بابرکات
امام حقیقی میں نبوت تامہ کی صفت رکھی ہے کہ محض رضائے
ربانی کو اپنی ہمت کا قبلہ بنا کر اور ہولے نفسانی کو بالکل
پس پشت ڈال کر استیفاے لذائذ سے سہرا پاک ہے او
طلب رضائے مولیٰ میں بغایت چست و چالاک ہے
خواہش نفسانی سے بالکل دست بردار ہے اور اتباع ہوا
و ہوس سے محض نیز از ظاہر و باطن برنگ استقامت رنگین ہے
اور بوزن مناسب سنگین ہر طرف سے چشم بستہ ہے اور ہر
جانب سے پلے شکستہ ہر وقت و مدار سے دل شاوہی
اور علائق ماسوا و محبت غیرے متفر اور آزاد می (ترجمہ)
جنے دوستی کی اللہ کے واسطے اور دشمنی کی اللہ کے لیے
اور دیا اور نہ دیا اللہ کے واسطے بینک اُسے ایمان پورا کیا
اُسکی شان کا بیان ہے (ترجمہ) اور جو کوئی کہ ہو دے
اللہ اور رسول محبوب تر اسکو سولے ان دونوں کے
اُسکے حال کی تفصیل ہے بناؤ علیہ جس وقت کہ منصب خلا
پر پہنچتا ہے ابواب سیاست محض میں بندگاں خدا کی حیات
اور اولے حقوق نیابت میں مشغول ہوتا ہے حصول منفعت کی
آرزو اُسکی ذات کی نسبت اُسکے دل میں کبھی آئی نہیں

و بخار مضرتے با من ہیئت و میر مشارکت ہولے نفسانی را در
اطاعت بانی اقبیل شرک میدارد و متنی حصول مقصد بجز رضا
حق نسبت دل اخلاص منزل خود از جنس جرک میثار پس لابد
چیزے غیر از تربیت بندگان الهی و راندن ظالم مطلوب باشد و نہ در
دل مغرب لهذا امریکہ باعث تحریف و از قوانین سیاست ایمانی
باشند و باعث میلان و بآئین سیاست سلطانی گرد و اصلا و
مطلقا و پیش نخواهد آمد بلکه آرزوئے مثل این امر قبیح ہم در دل او
خطور نخواهد کرد و او را هیچ اعمے از امور نفسانی ازین راه چگونہ نخواهد بود
اما امام حکمی از بسکہ مقتضیات نفسانیہ بالکل منزہ نیست از علایق
ماسوی اند بالکل مبرا نہ بنا علیہ آرزوئے حصول مال و منال و جا
و جلال و تفوق بر اخوان و اقربان و تسلط بر امصار و بلدان پاسدار
اصدقا و اقربا و بدخواہی مخالفین اعدا و مستغیا و لذات جسمانیہ
مغربات نفسانیہ در دل او چنانکہ بلکہ این امور مذکورہ را طلب
ہم بنماید و ابواب سیاست را وسیلہ حصول مقاصد خود مگرداند
و طریق حکومت را حکمت عملی تمنائے قلبی خود میرساند و بہین
سیاست سلطانی کہ ابواب سیاست ابنا بر جلب منفعت و دفع مضار
خود و اجرائی پس بہین آرزوئے استیفاء لذات جسمانیہ مذکورہ و تنگی
با سیاست ایمانی مختلط میشود و ہون خلاف لشہ مخفی میگردد و سیاست
ظاہر بر بلا و این طلب لذات نفسانیہ تفاوت میشود بحسب اختلاف
اشخاص بہین ہوا و ہوس بر بعضے اشخاص بحدے غالب
میشود کہ ایشان را از دائرہ دین و ایمان برمی کشد و بر بعضے
ہمین قدر سلطانی شود کہ بعد فتن و فجو میرسد و بہ بعضے
ہمین قدر گزند میرساند کہ ایشان را در ملک بوالہوسان
آرام طلب منک میگرداند پس اختلاط این ہوا و ہوس را
با سیاست ایمانی برچسب مرتبہ باید فہمد مرتبہ اول آنکہ

غبار مضرت کے خیال کو اسکے دامن ہمت تک سائی
نہیں مشارکت ہولے نفسانی کو اطاعت بانی اقبیل
شرک جانتا ہے تمنائے حصول مقصد کو بجز رضائے حق
اپنے دل اخلاص منزل کی نسبت از جنس جرک بچانتا ہے
جو چیز کہ بندگان الہی کے منافی ہے بالضرور اسکو نہ ظاہر میں
مطلوب ہے اور نہ دل میں مغرب فلہذا جو امر کہ قوانین سیاست
ایمانی سے انحراف کا باعث ہوا و آئین سیاست سلطانی
کی طرف میلان کا سبب ہو اس سے صلا و مطلقا و پیش
نہ آئیگا بلکہ اس امر قبیح کی آرزو کا خطرہ بھی اسکے دل میں نہ
گزرے گا اور اسکو کوئی امر منجملہ امور نفسانی اس راہ حقانی سے
دوسری طرف نہ لیجاے گا لیکن امام حکمی از بسکہ مقتضیات
نفسانی سے بالکل منزہ نہیں اور علایق ماسوی اند سے
مبرا نہیں اسلئے آرزوئے حصول مال و منال و جاہ و جلال
اور تنائے تفوق بر اخوان و اقربان و تسلط بر امصار و بلدان اور
پاسداری اصدقا و اقربا و بدخواہی مخالفین اعدا اور
استیفاء لذات جسمانیہ اور مرغوبات نفسانیہ اسکے دل میں
رہتی ہے بلکہ ان امور مذکورہ کا طالب بھی ہوتا ہے اور ابواب
سیاست کو اپنے حصول نفع اور دفع ضرر کی بنا پر جاری ہے
پس ہی لذات جسمانیہ کے پورے حاصل ہونے کی آرزو
جس وقت سیاست ایمانی کے ساتھ مختلط ہوئی وہی
خلافت راشدہ مخفی اور سیاست ظاہرہ بر ملا ہوتی ہے
اور یہ طلب لذات نفسانیہ بحسب اختلاف اشخاص متفاوت
ہوتی ہے یہی ہوا و ہوس بعض اشخاص پر اس درجہ کو غالب
ہوتی ہے کہ اسکو اترہ دین و ایمان سے نکالتی ہے اور بعض پر
اسی قدر غالب آتی ہے کہ حد فتن و فجو کو پہنچاتی ہے اور
بعض کو اسی قدر گزند پہنچاتی ہے کہ ملک بوالہوسان آرام
میں منک کرتی ہے سو اس ہوا و ہوس کا اختلاط سیاست
ایمانی کے ساتھ چار مرتبہ پر خیال کرنا چاہیے مرتبہ اول یہ ہے کہ

طالب لذت نفسانی باشد باوجود پاسداری ظاہر شرع
یعنی ظاہر شرع را از دست نهد و براہ اہل فسق و فجور اور بار
تعدی و جوہر و داماسعی راحت رسائی نفس خود بوجھے
بجا آرد کہ ظاہر شرع آن الزمبات می شمارد و این را سلطنت
عادلہ میگویم و مرتبہ ثانیہ آنکہ طلب لذت نفسانی و خواہش
راحت جسمانی آن قدر غلبہ کند کہ گاہ و باسفیاض لذات احمیہ
ظاہر شرع پیرون شود و براہ فاسقان مباحک ظالمان سفاک
رود و باز بران مذمت نکشد و از ان تائب نہ گردد و این
را سلطنت جابرہ میگویم و مرتبہ ثالثہ آنکہ اتباع نفس برو
بجی سے غالب شود کہ فاسق بگاہ گردد و عیاش زمانہ
و اذیکم و تجرہ و دنیا و ظلم و تعدی نہ در دقایق تعیش
فکر نماید و مراتب تفرج را بکمال رساند و قوانین فسق و فجور
و آئین تعدی و جوہر و مقابلہ ملت و شواہد سنت فراہم
آرد و آن را از جنس ہنر و کمال خود شمارد و این را سلطنت
ضلالت میگویم و مرتبہ رابعہ آنکہ آئین ساختہ و پرداختہ خود
را بر قوانین شرع متین ترجیح دہد و راہ و روش ملت و
سنت را اہانت نماید و برود و قدح و اعتراض و استہزار
بر آن متوجہ گردد و محاسن و منافع آئین شمارد و شرع
را محض ہرزہ گردی و بیہودہ سدائی مثل سخنان
عام و سرب میدارد و احکام ملک علام و سنت
سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام را از جنس
مزخرفات احمق فریب و نادان پسند قرار دہد و بنیاد
اتحاد و زندقہ نہد و این را سلطنت کفر میگویم پس این
مراتب چہارگانہ را در ضمن تنبیہات اربعہ ذکر مینمایم
تنبیہ اول در ذکر سلطنت عادلہ

باوجود پاسداری ظاہر شرع طالب لذت نفسانی ہیوست
ظاہر شرع کو ہاتھ سے نہ دے اور اہل فسق و فجور اور بار
تعدی و جوہر کا طریق نہ اختیار کرے لیکن اپنے نفس کی راحت
رسائی کا سامان ایسے طور پر بجالائے کہ ظاہر شرع اسکو سہاوت
جائے اور اسکا ہم سلطنت عادلہ نام رکھتے ہیں مرتبہ ثانیہ
یہ ہے کہ لذت نفسانی کی طلب اور راحت جسمانی کی خواہش
اُس قدر غلبہ کرے کہ کبھی کبھی حصول لذت کی وجہ سے احاطہ
ظاہر شرع سے باہر جائے اور فارقتان بے باک اور ظالمان
سفاک کی راہ کی طرف قدم رکھے اور پھر اُس پر مذمت کا خیال
نکرسے اور اُس فعل ناشائستہ سے تائب نہ ہوئے اسکو ہم
سلطنت جابرہ کہتے ہیں مرتبہ ثالثہ یہ ہے کہ اتباع نفس اُس
اُس حد تک غالب ہوئے کہ فاسق بگاہ ہو جائے اور عیاش
زمانہ بجائے و اذیکم و تجرہ و دنیا و ظلم و تعدی قائم کرے
و قائق تعیش میں فکر کرے اور مراتب تفرج کو کمال پر پہنچائے
قوانین فسق و فجور و آئین جوہر و ستم کو مقابلہ ملت و شواہد
سنت میں فراہم کرے اور اسکو اپنے ہنر و کمال کی جنس سے
شعار کرے اسکو سلطنت ضلالت کہتے ہیں مرتبہ رابعہ یہ ہے
کہ اپنے بنائے ہوئے اور تراشے ہوئے آئین کو قوانین
شرع متین پر ترجیح دے اور ملت و سنت کی راہ روش کی
اہانت کرے اور کمال رود قدح و اعتراض و استہزاء
سابقہ اُس پر متوجہ ہوئے اور اپنے آئین کی خوبیاں اور اس کے
منافع بیان کرے اور شرع شریف کو محض ہرزہ گردی او
بیہودہ سدائی مثل سخنان عام فریب تصور کرے حکام جنس
ملک علام و سنت سید الانام علیہ الصلوٰۃ و السلام کو از جنس
مزخرفات احمق فریب نہادان پسند قرار دے اور اتحاد و
زندقہ کی بنیاد جائے اسکو سلطنت کفر کہنا چاہیے پس ان
مراتب چہارگانہ کو تنبیہات اربعہ کے ضمن میں بیان کرتے ہیں
تنبیہ اول سلطنت عادلہ کے بیان میں

بایدانست کہ مراد از سلطان عادل درین مقام آنست
 کہ جب از دیو جاہ و جلال و عز و اقبال و آرزوے
 حصول معنی امتیاز در میان اقران و اخوان و متنای
 منصب تسلط بر قری و بلدان و خواہش فرمانروائی
 و کشور کشائی و تفوق بر اصاغ و اکابر و اجتماع جنود
 و عساکر و بقا نام و نشان تا انقضای او و از ان
 و وفور خزائن و وفائن و خیال پرورش و دستان
 و سرزنش و شتمان و ہوس استیغاف لذات نفسانی و
 درجات جسمانی از عمارات بلند و بساتین طبعیت پسند
 و اطمینان لذت و البسہ نفیسہ و سپہائے خوش رفتار
 و اسلحہ کارزار و دیدن بہار گلزار و چیدن میوہ ہا
 اشجار و معاشرت معشوق ناز انداز و مصاحبت
 محبوبات طناز و عقد محافل طرب و نشاط و مجالس
 سرور و انبساط و مجالست ہمنشینان سخن و لہو و لعل
 عمرے نے کلفت و رنج و امثال این امور از قسم ہوا و
 ہوس در دل سیدار و آن را ثمرہ سلطنت خود می شمارد
 و طلب آن بہر وجہ می کند و در جستجوی آن بہر سو میدو
 اما در استیغاف لذات مذکورہ ظاہر شرع از دست نمیدہد
 و در تمامی این نگاہ و رانائے این جستجوے از احاطہ دین
 متین قدم بیرون نہند بالجملہ اقصای نفس آمارہ اورا باین
 حد نیکسکہ کہ از راہ ظاہر شرع سرور و دور تر بر تفصیلش آنکہ بسیار
 از احکام اعمال و اموال در شرع برائے امام مفوض میباشد
 و ان مقدمات کہ در شرع شریف حکمے مصرح نیست
 بلکہ انچہ امام وقت در ان مقدمات حکم فرماید
 بہمان ست حکم شرع اما احکامیکہ متعلق بافعال است

جاننا چاہیے کہ مراد سلطان عادل سے اس مقام میں وہ ہو کہ
 جاہ و جلال کی زیادتی کی تمنا و عزت و اقبال کی خواہش
 اور عزیز و اقارب میں بڑے ہونے کا خیال اور گانوں اور
 شہروں پر تسلط کرنے کی حسرت اور فرمانروائی اور کشور کشائی
 کی رغبت اور چھوٹوں بڑوں پر تفوق کا ارمان اور بڑے
 بڑے لشکروں کی اجتماع کا دھیان اور نام و نشان کے بقا
 کی ہوس اور زمانے کے ہمیشہ رہنے کی حرص اور خزائن اور
 وفائن کی زیادتی کا تر دو اور دوستوں کی پرورش اور
 دشمنوں کی سرزنش کا خیال اور لذات نفسانی و جسمانی
 کے قوت ہونے کا مال اور عمارات بلند و بساتین پسند
 ہر وقت دل میں اندیشہ اور طمع ہانے لذتہ اور لباس ہائے
 نفیسہ کا دل میں خطرہ اور اسپہائے خوش رفتار اور اسلحہ
 کارزار کی دوستی اور بہار گلزار کے دیدار کی حب اور
 درختوں کے میوے چنے کی خواہش اور معشوقان پر اپنا باز
 کی ہوا و ہوس اور محافل طرب و نشاط اور مجالس سرور
 انبساط کا تعلق اور ہم نشینان سخن سچ کا تعلق اور عمر کو
 ہمیشہ نے کلفت و رنج میں بسر کرنے کا جیلہ اور ان کے
 مثل بہت سے امور دل میں رکھتا ہے کہ اسکو اپنی سلطنت کا
 ثمرہ جانتا ہے اور اسکی طلب بہر وجہ پر کرتا ہے اور اسکی جستجو
 میں ہر طرف ڈرتا ہے لیکن استیغاف لذات مذکورہ میں
 ظاہر شرع کو ہاتھ سے نہیں دیتا ہے اور باوجود امور
 مذکورہ کے جستجو کے احاطہ دین متین سے قیام پانہ نہیں کھتے
 بالجملہ نفس امارہ کی خواہش اسکو اس حد تک نہیں کھینچتی ہی
 کہ شرع سے اسکو دور لیجاے تفصیل اسکی یہ ہے کہ کثیر
 اعمال اور اموال کے احکام شرع شریف میں لے امام پر
 ان مقدمات میں سوچے جاتے ہیں کہ شرع شریف میں کوئی
 حکم مصرح نہیں بلکہ کچھ امام وقت ان مقدمات میں حکم فرما
 وہی حکم شرع ہے لیکن وہ احکام کہ افعال کے ساتھ متعلق ہیں

مثل تعیین مقدار تعزیر چنانکہ ایک حد شرعی بران
 معین نیست طریق تعزیر آن مفوض است بر اے امام
 بسااست کہ جرے واحد از چند کس صادر گردیدہ و امام
 وقت یکے را ضرب و حبس فرماید و دیگرے را تذلیل
 و تشہیر و در حق کسے بسلب منصب و اکفای فرماید
 و در حق دیگرے بر مجر و اظہار نے اعتنائی و این ہمہ
 راست و درست است و در ظاہر شرع جائز حکم اودین
 مقدمات واجب الاداست و اعتراض برو خارج از
 ایمان است و از ان جملہ است تفویض خدمات کہ یکے را
 بر پایہ بلند میرساند و دیگرے را فروتر از ان و کسے را در
 پہلوے خود می نشاند و دیگرے را بعدتر از ان و کسے را
 افسر افسران می گرداند و دیگرے را از احاد سپاہیان دین
 مقدمات اعتراض از جانب شرع بر متوجہ نیست و ملا
 باو عاید نہ بلکہ ہر کہ در امثال این مقدمات برو اعتراض
 نماید و زبان طعن برو کشاید ہانست عاصی مردود
 باغی مطرود و از ان جملہ است قتل سیاست یعنی بعضے
 اقسام جرم است کہ اگر آن جرم از شخصے صادر گردیں
 ہر چند صد و ہجرت مذکور خواہ خواہ شرعاً مقتضی قتل
 او نیست فاما اگر اے امام بقتل او امر فرماید پس امام
 را جائز است کہ او را بقتل رساند و از ان جملہ است
 ابواب صلح و جنگ بسا کافر مد و جابر عنید است کہ امام
 با او راہ مسالحت می پوید و بسا مومن عاصی و مسلم باغی است
 کہ امام با او جنگ میجوید کسے را با اودین مصالحت و محابرت
 مجال قبل و قال نیست و محصل بحث و جدال نہ
 اما احکامے کہ متعلق بموالست پس تفصیلے وارد پس طویل

مثل تعیین مقدار تعزیر کیونکہ جو گناہ کہ حد شرعی اُسبغ تعلق نہیں
 اسکے تعزیر کا طریقے اے امام پر مفوض ہے بسا اتفاق ہوا کہ
 ایک جرم چند آدمیوں سے صادر ہوا اور امام وقت ایک
 ضرب اور حبس فرماتا ہے اور دوسرے کو تذلیل و تشہیر
 کرتا ہے اور کسی کے حق میں اُسکے سلب منصب پر اکفای
 فرماتا ہے اور کسی کے حق مجر و اظہار پر بے اعتنائی
 کام میں لاتا ہے اور یہ سب راست و درست ہے اور
 ظاہر شرع میں جائز حکم اسکا ان مقدمات میں واجب الادا
 ہے اور اعتراض اُسپر خارج از ایمان ہے۔ اور از انجملہ تفویض
 خدمات ہے کہ ایک کو پایہ بلند پر بٹھاتا ہے اور دوسرے کو
 اُس سے کم مرتبہ دیتا ہے اور کسی کو اپنے پہلو میں بٹھاتا ہے
 اور کسی کو اُس سے دور جگہ دیتا ہے اور کسی کو افسر افسران
 گردانتا ہے اور کسی کو سپاہیوں میں سے ایک سپاہی
 مانتا ہے سوان مقدمات میں کوئی اعتراض جانب شرع سے
 اُسپر وارد نہیں ہوتا ہے اور کوئی ملامت اُسکی طرف عائد
 نہیں ہوتی بلکہ جو کوئی ایسے مقدمات میں اُسپر اعتراض کرے
 اور زبان طعن اُسپر کھولے وہی عاصی مردود اور باغی
 مطرود ہے۔ اور از انجملہ قتل سیاست ہے یعنی بعض
 قسم کے جرم ہیں اگر وہ مجرم کسی شخص سے صادر ہووے
 پس ہر چند اُس جرم مذکور کا صادر ہونا خواہ خواہ شرعاً اسکے
 قتل کا مقتضی نہیں لیکن اگر اے امام اسکے قتل کے واسطے
 امر فرمے تو امام کو جائز ہے کہ اُسے قتل کو پہنچائے۔ اور
 از انجملہ ابواب صلح و جنگ میں بہت سے کافر مد و جابر
 عنید ہیں کہ امام اسکے ساتھ نرمی کی چال چلتا ہے اور بہت
 مومن عاصی اور سلمان باغی ہیں کہ امام انکے جنگ و جدل کے
 ساتھ کان ملتا ہے سو کسی کو اُسکے ساتھ اس مصالحت اور
 محابرت میں مجال قبل و قال نہیں اور محصل بحث و جدال نہیں
 لیکن جن احکام کا تعلق اموال کے ساتھ ہو انکی تفصیل بہت طویل ہے

این قدر بالا بالاجال درین مقام باید شنید کہ در صرف مال بیت المال سوائے تقسیم غنیمت رعایت مساوات جمیع مسلمین بر فترتہ واجب نیست یکے را از ہزار ہا وراہم و دنا نیر کمشت نمی بخشند و دیگرے را یک خرمخروہم نمی دہد حالانکہ آن محروم را نہ دعوائے استحقاقے برام میرسد و نہ ایراد اعتراض بلکہ کسی کہ در امثال این مقدمات برو معترض شود و دست خود را ز اطاعت او بیرون کشد پس ہمان ست از بارگاہ حق طریقہ و از مساحت قریبید با بجلہ امثال این مقدمات و شباہ این معاملات کہ بر راءے امام وقت مفوض ست بسیار از بسیار ست کہ نمونہ ازان درین مقام ذکر کردہ شد و ان شاء اللہ اکثر ابواب این معاملات مع دلائل و شواہد در باب ثانی و ثالث بالاستیعاب مذکور خواہد گردید و مقصود درین مقام آنست کہ خلیفہ راشد ہم در مقدمات مذکورہ خود را دخل میدہد و سلطان عادل ہم آن تصرفات خلیفہ راشد بنی ست برتر بیت بنی آدم و اصلاح حال عالم و امثال احکام ربانی و اتباع الامام رحمانی این معاملات گوناگون و مقدمات بوقلمون کہ از و صادر میگردد و این احکام رنگارنگ کہ از و ظاہر می شود ہمہ بملاحظہ نظام امت و انتفاع ملت ست اگر کسی را اگر امت سر ماید نہ بنا بر پاسداری علاقہ صداقت و قرابت امت اگر دیگرے را ہانت نمی نماید نہ بنا بر انتقام مخالفت عداوت ہر چیز را کہ باعث انتظام امت و انتفاع ملت می انگارد و ہمون را بجان دل بجائی آرد و ہر کس را کہ لائق خدمتی نیست و خدمت مذکورہ با وی نمی سپارد خواہ محب صمیمی باش خواہ عداوتی

اس قدر بالا بالاجال اس مقام میں سن لینا چاہیے کہ صرف مال بیت المال سوائے تقسیم غنیمت تمام مسلمانوں کی مساوات کی رعایت انکے فترتہ پر واجب نہیں کسی کو ہزاروں وراہم و دینار ایک مشت بخشتا ہے کسی کو ایک خرمخروہ بھی نہیں دیتا ہے حالانکہ اس محروم کو نہ دعوائے استحقاق امام پر پہنچے اور نہ اس پر اعتراض کی گنجائش بلکہ جو کوئی ان جیسے مقدمات میں اس پر معترض ہوگا اور اپنے ہاتھ کو اس کی اطاعت سے باہر کھینچتا ہے وہی بارگاہ حق سے طریقہ ہے اور مساحت قریب سے بعید با بجلہ اس قسم کے مقدمات اور اس طرح کے معاملات کی راءے امام وقت پر مفوض ہیں بسیار از بسیار ہیں کہ ان میں سے نمونے کے طور پر اس مقام پر مذکور ہوئے اور ان شاء اللہ ان معاملات کے اکثر ابواب مع دلائل و شواہد باب ثانی اور ثالث میں بالاستیعاب مذکور ہونگے اور مقصود اس مقام میں یہ ہے کہ مقدمات مذکورہ میں خلیفہ راشد بھی اپنے تئیں دخل دیتا ہے اور سلطان عادل بھی لیکن خلیفہ راشد کے تصرفات تربیت بنی آدم اور اصلاح حال عالم اور بجا آوری احکام ربانی اور اتباع الامام رحمانی پر مبنی ہیں۔ یہ معاملات گوناگوں اور مقدمات بوقلمون کہ اس سے صادر ہوتے ہیں اور یہ احکام رنگارنگ کہ اس سے ظاہر ہوتے ہیں جملہ بملاحظہ انتظام امت اور انتفاع ملت ہیں۔ اگر کسی کی عزت کرے تو یوں نہ خیال کرنا چاہیے کہ اس کو کسی کی دوستی اور قرابت کی پاسداری منظور ہے اور اگر کسی کی اہانت چاہے تو یوں کسی کے جی میں نہ آئے کہ وہ عداوت اور مخالفت کی انتقام میں معذور ہے غرض جس چیز کو کہ باعث انتظام امت اور سبب انتفاع ملت جانتا ہے بجان و دل اس کی بجا آوری میں اپنی سخاوت پہچانتا ہے اور جس کسی کو کہ لائق کسی خدمت کے تصور کرتا ہے خدمت مذکورہ ہکو سونپتا ہے خواہ محب صمیمی ہو خواہ عداوتی

و اما سلطان عادل پس ہر چند درین امور مذکورہ تصرف
می نماید نہ در تغیر احکام ملت و آثار سنت فاما درین احکام
مختلفہ جانب مقتضیات نفسانی خود رعایت میکند مثلاً
یک جرم از دو کس صادر شدہ و آن جرم از آن قبیل نیست
کہ حدے از حد و شرعیہ بر معین باشد بلکہ از آن جنس
است کہ در عوض آن تغزیرے لازم میگردد و پس
در حق یکے بضرب و جنس حکم صادر گردد و در حق دیگر
بر مجرورے اعتنائی اکتفا کردہ شد پس خلیفہ راشد درین
اختلاف حکم صلاح حال ایشان را مرعی میدارد و دفعے کہ
دانست کہ شخص اول بدون جنس ضرب بر راہ راست نخواہد
آمد و شخص ثانی بمجر و اظہار بے اعتنائی ہم درست خواهد گردید
و اگر اورا اہانتے زائد رساند ممکن کہ حیثیت جاہلیت و انگیر
حال او میگردد و نوبت تا تلف جان او کشد بنا بر آن آنرا
تغزیر شدیدی میفرماید و این را بتغزیر خفیف سلطان عادل
را در اختلاف این حکم گاہ گاہ این معنی ہم باعث میشود
کہ بطبیعت بر شخص اول پُر غضب بود و انتقام طلب
اما چون الزام شرعی برومی یافت بر انتقام او ہمت
نمی گماشت لکن راہ الزام برومی جست و عزم انتقام
در دل می نہفت چون الزام شرعی بروز شود گردید فی الغر
او را در تغزیر شدیدی کشید چون در میان خلافت راشدہ و سلطنت
عادلہ امتیاز واضح گردید پس باید دانست کہ از توأم سلطنت
عادلہ ہر چند بظاہر شرع شریف منفعے میرسد لیکن باطن شرع
مضر ترے عاید میگردد و چہ احياناً بے اکابر امت درین صورت
گذردے میرسد و سیرت پیغمبر علیہ السلام در باب
تہذیب اخلاق و حسن خلق و اخلاص فی العمل و خیر خواہی

رہا سلطان عادل پس ہر چند انھیں امور مذکورہ میں تصرف
کرتا ہے نہ تغیر احکام ملت اور آثار سنت میں لیکن ان احکام
مختلفہ میں اپنی خواہش نفسانی کی جانب عایت رکھتا ہے
مثلاً ایک جرم دو آدمیوں سے صادر ہوا اور وہ جرم اس
قبیل سے نہیں کہ کوئی حد خود و شرعیہ سے اسی پر معین ہو
بلکہ اس جنس سے ہے کہ اسکی عوض میں کوئی تغزیر لازم
ہوتی ہے پس ایک کے حق میں ضرب و جنس کے ساتھ
حکم صادر ہوا اور دوسرے کے حق میں مجرورے عہدائی پر
اکتفا کیا گیا پس خلیفہ راشد اس اختلاف حکم میں انکے
حال کے اصلاح کی رعایت رکھتا ہے جس وقت کہ جانا
کہ شخص اول بدون ضرب و جنس راہ راست پر نہ آئیگا
اور شخص ثانی بمجر و اظہار بے اعتنائی بھی درست ہوگا اور
اگر اسکو اہانت زائد پہنچائیں ممکن کہ حیثیت جاہلیت و انگیر
حال ہووے اور نوبت تا تلف جان کھنے بنا بر آن اسکو
تغزیر شدیدی فرماتا ہے اور اسکو تغزیر خفیف پہنچاتا ہے
سلطان عادل کو اختلاف اس حکم میں کبھی کبھی یہ معنی
بھی باعث ہوتے ہیں کہ طبیعت سے شخص اول پُر غضب
اور انتقام طلب ہے لیکن جو الزام شرعی اُس پر نہیں پاتا
اُسکے انتقام پر ہمت کو کام نہیں فرماتا لیکن راہ الزام
اُس پر تلاش کرتا ہے اور عزم انتقام دل میں چھپاتا ہے
جس وقت الزام شرعی اُس پر متوجہ ہوا فی الفور اسکو تغزیر
شدید میں کھنچا جب کہ فیما بین خلافت راشدہ و سلطنت
عادلہ امتیاز واضح ہووے تو معلوم کرنا چاہیے کہ اقوام سلطنت
عادلہ سے ہر چند بظاہر شرع شریف ایک قسم کی منفعت
پہنچتی ہے لیکن باطن شرع میں ایک طرح کی مضرت
عائد ہوتی ہے کیونکہ احياناً بزرگان امت کو ہر صورت میں
ایک طرح کا گزند پہنچتا ہے اور سیرت پیغمبر علیہ السلام
تہذیب اخلاق و حسن خلق اور اخلاق فی العمل اور خیر خواہی

خلق اسد و تربیت عباد اسد و تعظیم کبارے امت و عظمیٰ
 امت کہ باعتبار فضائل دینیہ و کمالات شرعیہ واجب التعظیم
 و التوقیر اند برہم میشود منتہای ہمت اہل ان زمان بہین
 یا و گرفتن چندے از مسائل فقہیہ میشود تا باین جیلہ جان
 خود را از گزند سلطان وقت محفوظ دارند و بدخواہ را
 بان ملزم و مخم گردانند پس گزندے عظیم روح شرع
 از وی میرسد اگرچہ قالب شرع قائم می نماید بنا بر این
 بملک محض یعنی سلطنت گزند ملقب فرمودہ اند
 چنانکہ بوجود آن بعد انقضای خلافت راشدہ اشرا
 نمودہ - قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الامر بدء
 نبوة و رجعة لہذیکون خلافة و رجعة لہذا
 عضو صناد و نیز باید دانست کہ سلطنت عادلہ و متم
 است اعلیٰ و سفل زیرا کہ پاسداری نظام شرع کہ لاز
 سلطنت عادلہ است یا بنا بر خوف خالق است یا بنا
 پاس مخلوقات پس اول اعلیٰ است و ثانی سفل بیانش
 آنکہ سلطان عادل کہ پاسداری نظام شرع میکند و از حیث
 آن قدم بیرون نمی نمود باعث این پاسداری یا این است
 کہ ملک علی الاطلاق و مالک بالاستحقاق را شاہ شامان
 دستگیر بر عاجز و ناتوان و قادر بر قلیل و کثیر و قادر بر صغیر و کبیر
 می پندارد و خود را مقہور قدرت اومی انگارد و بالیقین
 میداند کہ روزے در محکمہ حساب بحضور رب الارباب
 حاضر شدنی است و پاداش گستاخی و شوخ چینی ملایب
 کشیدنی بحضور و بادشاہ ذوی الاقدار و سکین ذوی الاظطر
 برابر اند و عدالت او بر ہر بزرگ و خرد جاری و تجبر و تکبر و
 ظلم و جور و فسق و فجور باعث نکبت و وبالست

خلق اسد و تربیت عباد اسد و تعظیم کبارے امت و عظمیٰ
 امت کہ باعتبار فضائل دینیہ و کمالات شرعیہ واجب التعظیم
 و التوقیر اند برہم میشود منتہای ہمت اہل ان زمان بہین
 یا و گرفتن چندے از مسائل فقہیہ میشود تا باین جیلہ جان
 خود را از گزند سلطان وقت محفوظ دارند و بدخواہ را
 بان ملزم و مخم گردانند پس گزندے عظیم روح شرع
 از وی میرسد اگرچہ قالب شرع قائم می نماید بنا بر این
 بملک محض یعنی سلطنت گزند ملقب فرمودہ اند
 چنانکہ بوجود آن بعد انقضای خلافت راشدہ اشرا
 نمودہ - قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الامر بدء
 نبوة و رجعة لہذیکون خلافة و رجعة لہذا
 عضو صناد و نیز باید دانست کہ سلطنت عادلہ و متم
 است اعلیٰ و سفل زیرا کہ پاسداری نظام شرع کہ لاز
 سلطنت عادلہ است یا بنا بر خوف خالق است یا بنا
 پاس مخلوقات پس اول اعلیٰ است و ثانی سفل بیانش
 آنکہ سلطان عادل کہ پاسداری نظام شرع میکند و از حیث
 آن قدم بیرون نمی نمود باعث این پاسداری یا این است
 کہ ملک علی الاطلاق و مالک بالاستحقاق را شاہ شامان
 دستگیر بر عاجز و ناتوان و قادر بر قلیل و کثیر و قادر بر صغیر و کبیر
 می پندارد و خود را مقہور قدرت اومی انگارد و بالیقین
 میداند کہ روزے در محکمہ حساب بحضور رب الارباب
 حاضر شدنی است و پاداش گستاخی و شوخ چینی ملایب
 کشیدنی بحضور و بادشاہ ذوی الاقدار و سکین ذوی الاظطر
 برابر اند و عدالت او بر ہر بزرگ و خرد جاری و تجبر و تکبر و
 ظلم و جور و فسق و فجور باعث نکبت و وبالست

عادلہ

و جالب اغیب و نکال ظالم و مستکار و در کاست نا
گرفارست و سرکش خود پسند بخود و ابغایت فیل و خوا
بناء علیہ ہر چند نفس آمارہ اور امیدان ضلالت می کشد
فاما خوف الہی و دستگیری او میکند و اورا مثل شتر
نہ ہمارے نیکزار و بلکہ اگر گاہے بمقتضای بشریت
چپ راست میرود و ہمون خوف و سب او گرفتہ
کشان کشان براہ راست می آرد پس استیفاء
مقتضیات نفسانیہ تا بعد اجازت شرعی یکشد پس
ہر چند سوزش خشم میخورد کہ دست تعدی بر عاجز
نا توان و راز کند فاما از خوف مجازات آن خود را جبراً و
گرم باز میدارد تا وقت کہ الزام شرعی بر ویاید بہان
وقت کینہ ویرینہ خود را می برآرد و ہر چند دل اود
عشق مشوقہ بیج و تاب می خورد و شوق اضطراب
وصال بعد اضطراب میکشد اما تا وقتیکہ عقد نکاح
متحقق نمی شود ہرگز پیرامون وصال او نمیگردد
آرے و طلب نکاح او ہر سو میدود و بہرہ را می آرد
خواہ اوقات عزیزہ در آن مصروف گردد و خواہ ہول
خطیرہ و چہنن ہر چند نفس او تقاضای اظہار عادات
اہل تجربہ و تکبری نماید فاما حدیث الکبایہ و دالی
والعظاہ اذاری را ملاحظہ میفرماید پس ہر قدر
کہ از امتیاز خود نوشت و برخاست و رفتار و گفت
مباح شرعی باشد اکتفا میکند و از عادات کاسر و قیصرہ
بلکہ سائر جبارہ کہ از قبیل محرمات شرعیہ است بازمی ماند
پس ہر چند سیتہ انبیاء و خلفاء راشدین راست است
بر آئین او منطبق نیست فاما اعتراض شرعی ہم برو مشوقہ

اور تغیب و نکال کا سبب ہے ظالم اور مستکار و رکاب
نار میں گرفتار ہے اور سرکش خود پسند اسکے حضور میں نہایت
ذلیل و خواستہ بنا علیہ ہر چند نفس آمارہ اسکو میدان
ضلالت میں لاتا ہے لیکن خوف الہی اسکی دستگیری فرماتا
اور اسکو شتر بے ہمار کی طرح نہیں بھارتا ہے بلکہ اگر کبھی
بمقتضای بشریت چپ و راست جاتا ہے وہی خوف
اسکا ہاتھ پکڑ کر کشان کشان راہ راست پر پہنچاتا ہے
پس حصول خواہش نفسانی خارج از حد اجازت شرعیہ
نہیں ہوتا اور پس ہر چند غصہ کی سوزش اس بات کی مقتضی
ہوتی ہے کہ ظلم و ستم کا ہاتھ کسی عاجز نا توان پر دراز کرے
لیکن خوف مجازات و مکافات سے اپنے تئیں جبراً و کرہاً
باز رکھتا ہے جس وقت کہ الزام شرعی اس پر پڑتا ہو اس وقت
اپنا کینہ ویرینہ ظاہر کرتا ہے اور ہر چند اسکا دل کسی مشوقہ
محبوبہ کے عشق میں بیجا تاب کھاتا ہے اور شوق اضطراب
وصال حد اضطراب تک پہنچتا ہے لیکن تا وقت کہ عقد
نکاح متحقق اور ثابت نہیں ہوتا ہے ہرگز اس کے وصال
کے پاس تک نہیں بھٹکتا ہاں اس کے نکاح کی طلب میں
ہر طرف دوڑتا پھرتا ہے اور ہر راہ سے سعی کرتا ہو کہ مقصود
دل برآری اور نہال وصال سے پہل کہتا خواہ اوقات
عیزہ اس میں مصروف ہووے خواہ اموال خطیرہ - اور
ایسے ہی ہر چند اسکا نفس اہل تجربہ و تکبر کی عادات کے اظہار
کا تقاضا کرتا ہے لیکن حدیث ترجمہ بڑائی میری چادر ہے
او عظمت میری ازار کہ کو دیکھ کر دیتا ہے پس جس قدر کہ
امتیاز اپنی سلطنت و بر خاست رفتار و گفتار میں سیاح
شرعی ہو اکتفا کرتا ہے اور جابرین اور متکبرین کے عادات
سے کہ منجملہ محرمات شرعیہ ہے باز ہٹتا ہے ہر چند سیرت
انبیاء اور طریقہ خلفاء راشدین راست راست اس کے آئین و
قوانین منطبق نہیں لیکن اعتراض شرعی بھی اس پر وار نہیں ہوتا

پس گویا کہ اصل شعلہ ایمان در ول وافر و ختم است
 فاما وود ہوا و ہوس با و آمیختہ و برقی یقین بر ول او
 و خشنود فاما ظلمت تغیر نیست او را پوشیدہ بکار و
 عن حذیفۃ اذہ قال قلت یا رسول اللہ هل بعد
 ہذا الخیر من شر قال نعم قلت و هل بعد ذلک
 الشر من خیر قال نعم و فیہ دخن قلت و ما دخنہ قال
 یستنون بغیرہن فی یھدون بغیرہن مراد از خیر بر اول
 زمان نبوت و خلافت راشدہ است و مراد از
 شر اہل امت است در او اخر زمان خلافت
 راشدہ و مراد از خیر ثانی قیام سلطنت عادلہ است
 و کلمہ دخن و ما بعد آن اشارت است بآنکہ اگر حکومت
 سلطنت است نہ حکومت خلافت راشدہ بہین
 سلطنت را سلطنت کاملہ میگویم یا پاسداری ظاہر
 شرع بہ این وجہ باشد کہ ہر چند خوف الہی باین
 حد نمی دارد کہ مانع نفس امارہ می تواند شد فاما
 شرم مخلوقات دامن او را نمی گزارد کہ نفس امارہ
 او را از حیطہ شرع بر آرد و باعث این شرم
 مختلف می باشد گاہ بہ باین وجہ تحقق می شود کہ
 وراقلیہ کہ سلطنت او قائم گردیدہ اعزہ آن اقلیم
 متدین باشند و تمسک بظاہر شرع یا شرع در آن
 اقلیم بطریق رسم و عادات جاری باشد کہ ہر کس و
 ہر کس تمسک باشد و ہر مومن و منافق بآن مقید بنا علیہ
 سلطان مذکور میداند کہ اگر مخالفت ظاہرہ با شرع
 شریف خواہد کرد ہر آئینہ در جمہور انام بدنام
 خواہد گردید یا بلواسے عام از خواص و عوام بر سر او

پس گویا کہ اصل شعلہ ایمان اسکے دل میں افروختہ ہے
 لیکن ہوا و ہوس کا دھواں اسکے ساتھ ملا ہوا ہے اور برقی
 یقین اسکے دل پر روشن اور درخشنود ہے لیکن تغیر
 نیست کی ظلمت اور تاریکی نے اسکو چھپایا ہے چنانچہ
 حضرت حذیفہ سے روایت ہے (ترجمہ کہ میں نے دریافت
 کیا رسول اللہ سے آیا اس بھلائی کے بعد بُرائی ہے فرمایا
 ہاں اور میں نے عرض کیا کہ اس بُرائی کے بعد بھی بھلائی
 ہے فرمایا ہاں اور اس میں خرابی ہے میں نے کہا کہ خرابی
 کیا ہے فرمایا کہ ایک قوم ہے میرے طریق کے سواے
 طریقہ اختیار کرینگے اور ہدایت تلاش کرینگے میری ہدایت کے
 سواے) خیر اول سے زمانہ نبوت و خلافت راشدہ مراد
 اور مراد شریعت افرات امت ہے اور اخر زمانہ خلافت راشدہ
 میں اور مراد خیر ثانی سے قیام سلطنت عادلہ ہے اور کلمہ
 دخن اور اسکا ما بعد اس بات کی طرف مشیر ہے کہ حکومت
 سلطنت ہے نہ حکومت خلافت راشدہ۔ ایسی سلطنت کو
 ہم سلطنت کاملہ کہتے ہیں یا اس سلطان عادل کو پاسداری
 ظاہر شرع اس وجہ سے ہو کہ ہر چند خوف الہی اس حد تک
 نہیں رکھتا کہ مانع نفس امارہ ہو سکے لیکن شرم مخلوقات
 اسکا دامن نہیں چھوڑتی کہ نفس امارہ اسکو احاطہ شرع سے
 نکالے اور اس شرم کا باعث مختلف طور پر تحقق ہوتا ہے
 کبھی باین وجہ تحقق ہوتا ہے کہ جس ولایت میں کہ سلطنت اسکی
 قائم ہوئی اُس ولایت کے اعزہ اور رئیس متدین ہوں
 متدین اور اہل شرع ہوں یا شرع اُس ولایت میں
 بطریق رسم و عادات جاری ہو کہ ظاہر یا خواہی ہر کس و
 ہر کس ظاہر شرع پر تمسک ہو اور ہر مومن و منافق
 اسکے ساتھ مقید ہوئے بناء علیہ سلطان مذکور جانتا ہے
 کہ اگر مخالفت ظاہرہ شرع شریف کے ساتھ کرے گا البتہ جہنم
 انام میں بدنام ہو گا یا بلواسے عام خواص و عوام سے اسکے سر پر

قائم خواہند یا اکابر مملکت ارکان سلطنت از وزیران خواہند
 و از انقیاد و دوست بردار و یا بن مجہمی باشد کہ کسی از
 سلاطین عالی مقدار و خاقین فوی الاقدار کہ سلطان
 کامل بود در ہمان تسلیم منصب سلطنت سیدہ و سبب و نیت
 و عدالت و خواص و عوام نیکنام گردیدہ و نام نیک و ثوابت
 این سلطان بنان زبان زد سائر اہل قری و بلدان است
 پس اگر سلطان کامل از آبا و اجداد این سلطان مذکور بود
 پس میداند کہ فرزند سعید و جانشین شید ہمان وقت این را
 خواہند دانست کہ آئین و مطابق قوانین جد خود باشد
 و الا پسر ناخلف و جانشین بد او را خواہند گفت و اگر
 سلطان کامل از آبا و اجداد این سلطان نبود پس میخواہد
 با او در باب نیکنامی مساوات پیدا کند بلکہ درین مقدمہ
 برو بہا ہات کند پس درین صورت احیاناً این سلطان
 مذکور در ظاہر شرع زیادہ تر استقامت میکند نہ نسبت
 سلطان اول یا باین وجہ میداند کہ زمان سلطنت او
 متصل باین خلافت راشدہ واقع گردیدہ پس میداند
 اگر بالکل آئین و مخالف سیرت خلفائے راشدین خواہند
 لا بد ہمہ صفار و کبار از او متنفر خواہند گردید و ہرگز زمام خلیفہ
 خود را نخواہند داد و بناء علیہ پاس ظاہر شرع از دوست
 منیدہد و بالکل قدم از حیضہ شرع بیرون نمی زند لیکن
 از آنجا کہ افعال اہل تکلف و تصنع ممتاز می باشد از
 افعال اہل صدق و اخلاص و این امتیاز را ہر کہ او را
 فراست ہم داشتہ باشد بخوبی می فہم و در دل خود
 بالیقین میداند کہ افعال این شخص محض
 صورتی است بی جان و قابلے است نہ روح

قائم ہوگا یا اکابر مملکت اور ارکان سلطنت اس سے
 بیزار ہوں گے اور اسکی تابعداری اور فرمانبرداری سے
 دست بردار ہوں گے یا یہ باعث ہوتا ہے کہ کوئی
 سلاطین عالی مقدار اور خاقین فوی الاقدار سے
 کہ سلطان کامل تھا ہی تسلیم میں منصب سلطنت پہنچا
 اور دیانت اور عدالت کے سبب خواص و عوام میں
 نیکنام ہوا اور نام نیک اسکا اس سلطان بنان کے وقت
 تک تمام اہل قری اور بلدان کی زبان زد ہے پس اگر
 سلطان کامل اس سلطان مذکور کے آبا و اجداد سے
 تھا تو جانتا ہے کہ فرزند سعید اور جانشین رشید اسی وقت
 اسکو جانیں گے کہ اسکا آئین اس کے والد کے قوانین کے
 مطابق ہوئے ورنہ پسر ناخلف اور جانشین بد اس کو
 کہیں گے اور اگر سلطان کامل اس سلطان کے آبا و
 اجداد سے نہوا پس چاہتا ہے کہ اسکے ساتھ در باب
 نیکنامی مساوات پیدا کرے بلکہ اس مقدمہ میں پسر بہا ہات
 اور منافقت کرے پس اس صورت میں احیاناً یہ سلطان
 مذکور ظاہر شرع میں نسبت سلطان اول زیادہ تر استقامت
 کرتا ہے یا باعث شرم یہ ہوتا ہے کہ اسکی سلطنت کا زمانہ خلافت
 راشدہ کے زمانے کے متصل واقع ہوا پس جانتا ہے کہ اگر
 اسکا آئین بالکل خلفاء راشدین کی سیرت کے مخالف ہوگا
 بالضرورت تمام صفار و کبار اس سے متنفر اور بیزار ہونگے اور
 ہرگز اپنے اختیار کی باگ اسکے ہاتھ میں دینگے بنا بر اں ظاہر
 شرع کا پاس ہاتھ سے نہیں دیتا ہے اور احاطہ شرع سے
 قدم باہر نہیں رکھتا ہے لیکن از آنجا کہ اہل تکلف و رار باب
 تصنع کے افعال اہل صدق و اخلاص کے افعال سے
 ممتاز ہوتے ہیں اور جو کوئی تھوڑی سی فہم و فراست بھی رکھتا
 اس امتیاز کو بخوبی سمجھتا ہے اور اپنے دل میں بالیقین جانتا ہے
 کہ اس شخص کے افعال محض صورت ہے جان اور قابلے ہے نہ روح

بنار علیہ دیانت و شرع او ہر مومن را پسندیدہ ہم بہت
و نا پسندیدہ ہم آنا پسندی او پس باعتبار آنکہ بظاہر امر
شرعی ست و اما نا پسندی او پس باعتبار آنکہ صاوت
از مرد و مکار یا کار پس افعال او و نظیر مومنین مخلصین ہم
معروف ست ہم منکرہ کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یكون
علیکم امران بعد فزون و تنکرون و این اسطیثنا قصہ
میگویم و درین مقام چند لطیفہ ایست کہ در ضمن چند نکتہ
بیان میکنم نکتہ اولی سلطان کامل خلیفہ راشد
حکمی ست یعنی ہر چند منصب خلافت راشدہ رسیدہ
فاما عمدہ آثار خلافت راشدہ کہ خدمت ظاہر شرع ست
بصدق و اخلاص او صاوت گردیدہ پس اگر فی وقت
من الاوقات سلطان کامل بر سر ریاست قائم باشد
و امام حق کہ لیاقت خلافت داشته باشد ہمدان
نہان موجود باشد پس انسب ہمین ست کہ امام حق بر
منصب امامت قناعت نماید و سعی خود را در نشر
ہدایت مبذول فرماید و بالا و در امور سیاست
دست گریبان نشود و رعایا و جنود را بر پاک کردن جنگ
جدال نمے سرو سامان بکشد ہر چند منصب پس عالی کہ
عبارت از خلافت راشدہ است از دست او میرود
فاما این امر را بجا خطہ خیر خواہی عباد اللہ بر خود کو ارا کند
و آن را از قبیل ضابطہ قضائہ شمارد و از جنس تصدیق بر جاہیر
مسلمین انکار و چنانچہ حسن مجتبی رضی اللہ عنہ با سلطان شام
بہین راہ پیوند باب مخالفت نکشود و ندواین مصداق
بر زبان رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
ممدوح و محمود گردیدند قال انسبی صلی اللہ علیہ وسلم

لہذا اسکی دیانت او شرع ہر مومن پسندیدگی فرماتے اور
نا پسند بھی فرماتے پسندیدگی تو اسکی اس وجہ سے ہے کہ
بظاہر امر شرعی ہے اور نا پسندی اسکی اس اعتبار سے
ہے کہ اسکا صدمہ و مکار یا کار سے ہے پس اس کے
افعال مومنین مخلصین کی نظر میں معروف و منکر و نو
معلوم ہوتے ہیں چنانچہ جناب سالت تاب صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے (ترجمہ ہم پر امیر لوگ حکم
ہونگے کہ تم ان کے افعال کو اچھا جانو گے اور بُرا جانو گے)
اسکو ہم سلطنت ناقصہ کہتے ہیں اس مقام میں چند لطیفہ ہیں
کہ چند نکتہ کے ضمن میں انکا بیان ہوتا ہے نکتہ اولی
سلطان کامل خلیفہ راشد حکمی ہے یعنی ہر چند منصب
خلافت راشدہ پر نہ پہنچا لیکن اس کے عمدہ آثار کہ خدمت
ظاہر شرع ہے صدق و اخلاص سے صاوت ہووے
پس اگر کسی وقت میں سلطان کامل بر سر ریاست قائم
ہوے اور امام حق کہ خلافت کی لیاقت رکھتا ہو اسی
زمانے میں موجود ہووے پس انسب یہی ہے کہ امام حق
منصب امامت پر قناعت کرے اور اپنی سعی اور ہمتا
نشر ہدایت میں مبذول فرمائے اور اس کے ساتھ امور سیاست
میں دست گریبان نہوے اور لشکر کو جنگ و جدال
بر پا کرنے کے ساتھ نہ سرو سامان نہ کوے ہر چند
عالیہ کہ عبارت خلافت راشدہ سے ہے اس کے ہاتھ سے
جاتا ہے لیکن اس امر کو بندگان خدا کی خیر خواہی کے لحاظ
سے اپنی ذات پر گوارا کرے اور اسکو از قبیل رضا بقضار
جلے اور تمام مسلمانوں پر تصدیق کرنے کی جنس سے
پہچائے چنانچہ جناب حسن مجتبی رضی اللہ عنہ سلطان شام
کے ساتھ ہی راہ چلے اور مخالفت نہ اختیار کی اور اس
مصداق کے ساتھ پہلے ہی زبان رسول مقبول صلی اللہ
علیہ وسلم پر ممدوح و محمود ہوئی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

ان ابنی ہذا سید لعل اللہ ان یصلیہ بہ باین فتین
 عظمتیں من المسلمین و ازہین حدیث مفہوم گروید کہ
 اجماع امت بر سلطان کامل ہم مرضی خدا و رسول است
 اطاعت او و بارگاہ حق مقبول نکتہ ثانیہ سلطان کامل
 بمنزلہ برنج است و میان سلاطین و خلفا راشدین اگر
 حال سلاطین ملاحظہ کنند پس اورا خلیفہ راشد انکار نہ و اگر
 حال خلفا راشدین ملاحظہ کنند پس اورا زجلہ سلاطین راشد
 چنانچہ سلطان شام فرمودہ است است فیکہ مثل
 ابی بکر و عمر و لکن سبزون امر امن بعد ی
 بنا علیہ زمان سلطنت او ہم یکگونہ بازان نبوت و خلافت
 راشدہ مشابہت میدار پس بلاخطہ این مشابہت توان گفت
 کہ از ابتدای زمان خلافت راشدہ تا زمان انقضاے سلطنت
 کاملہ زمان ترقی اسلام است چنانچہ وحدیث شریف اروشد
 تدورحی الا سلام لخمس و ثلاثین اوست و ثلاثین
 اوسبعم و ثلاثین فان یھلک فنبیل من ھلک ان
 یقیم لھم دینھم یقیم لھم سبعین عام و کلمہ ان یھلکوا
 اشارت است بطور فتنہ و تخیل انتظام خلافت و آخر زائد خلافت
 راشدہ و کلمہ ان یقیم لھم دینھم اشارت بر ترقی دین و
 مجموع زمان ظهور شوکت نبوت خلافت راشدہ و سلطنت کاملہ
 و نیز وحدیث دیگر وارودہ تعوذ و اباللہ من رأس
 السبعین و این کلمہ اشارت است بانقضاے زمان
 سلطنت کاملہ پس گویا کہ مجموع این ہرستہ از منہ را
 زمان برکت قرار دادہ اند کہ شر و فسادے کہ قابل
 تعوذ باشد بعد انقضاے سلطنت کاملہ ظاہر خواہد گردید
 نکتہ ثالثہ سلطان کامل ہم نوع نصیب از نبی است

(ترجمہ یہ میرا پیشا سید ہے شاید اللہ تعالیٰ اس کے سبب
 مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں میں صلح کرے) اور اسی حدیث
 یہ بھی سمجھ میں آئے کہ اجماع امت سلطان کامل برپتی مرضی خدا
 رسول ہے اور اسکی اطاعت بارگاہ حق میں مقبول ہے
 نکتہ ثانیہ سلطان کامل سلاطین اور خلفا راشدین کے
 درمیان بمنزلہ برنج ہے پس اگر حال سلاطین ملاحظہ فرمائیں
 اسکو خلیفہ راشد شماریں لائیں اور اگر خلفا راشدین ملاحظہ کریں
 اسکو جملہ سلاطین سے نکلیں چنانچہ سلطان شام نے فرمایا جو
 (ترجمہ بن تم میں مثل ابو بکر اور عمر کے نہیں ہوں اور
 لیکن قریب و کچھو گے امیر میرے بعد) بنا علیہ اسکی
 سلطنت کا زمانہ بھی زمانہ نبوت اور عہد خلافت راشدہ
 کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے پس اس مشابہت کے
 لحاظ سے کہہ سکتے ہیں کہ خلافت راشدہ کے ابتدائے
 زمانہ سے اس سلطنت کا ملکہ کے زمانے کے گزرنے
 تک ترقی اسلام کا زمانہ ہے چنانچہ حدیث شریف میں
 وارودہ ہے (ترجمہ پھر گئی علی اسلام کی بیستین چھتیس
 یا سینتیس برس پس اگر ہلاک ہوئے پس آہ ہے جو ہلاک
 ہوا) اور اگر قائم کیا وین قائم ہے ستر سال (کلمہ ان یھلکوا
 ظہور فتنہ اور تخیل انتظام خلافت کی طرف اشارہ ہے
 جو خلافت راشدہ کے آخر زمانہ میں واقع ہوگا اور کلمہ
 ان یقیم لھم دینھم ترقی دین کی طرف اشارہ ہے جو نبوت
 اور خلافت راشدہ اور سلطنت کاملہ کے زمانے میں حاصل
 ہوگی اور یہ بھی ایک نکتہ میں آیا ہے (ترجمہ پناہ مانگو اللہ
 تعالیٰ سے شروع ستر برس کے میں) اور یہ کلمہ سلطنت کاملہ
 کے زمانے کی انقضا کی طرف مشیر ہے سوان تینوں مانوں
 کے مجموعے کو زمان برکت قرار دیا ہے کہ شر و فساد جو قابل
 تعوذ ہو سلطنت کاملہ کے گزرنے کے بعد ظاہر ہوئے گا
 نکتہ ثالثہ سلطان کامل بھی ایک قسم کا حصنیہ است

پیغمبر میرا دہر چند ریاست اور اخلافت نبوت تو ان گفت
 اما سلطنت نبوت تو ان گفت چنانچہ در کتب سابقہ الہیہ
 و رِفت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام نازل شدہ
 ہما جرحہ طیبہ و ملکہ بالثانیہ اسچہ از انقیاد کامل و
 اطاعت بالغ بہ نسبت نبی باید کرد و همچنین بہ نسبت
 سلطان کامل ہم باید نمود اگرچہ در اقتباس انوار
 ہدایت و اتباع آثار دیانت در تہذیب اخلاق
 تکمیل مقامات و سلوک طریق تقرب الی اللہ و حسن
 معاشرت با خلق اللہ و تربیت عباد اللہ از وہو ان مو
 کثرتہ رابعہ سلطان کامل چون اصل ایمان اخلاص
 میدارد و کار ہائے عمدہ از وسبت اوسرا انجام
 می پذیرد و ترقی ظاہر شرع باقبال اور رونق میگیرد
 پس انچہ بنا بر مقتضائے بشریت در ابواب تہذیب
 اخلاق و امثال آن بعضی امور خلاف سنت از وہو ظاہر
 میگردد و از ان چشم باید پوشید و در خواہی او بجان و
 دل باید پوشید سعی قلیل اورا بجائے کثیر باید شد و عمل صغیر
 اورا بجائے عمل کبیر حساب باید کرد کہ ہر چند باستیفاء لذات
 نفسانیہ مشغوف است اما بخند متکذری دین با عالمین
 موصوف است کمال صدق و محبت بہین نہ نقص گناہ
 کہ ہر کہ نہ ہنر افتد نظر بعیب کند نہ تنبیہ ثانی و زور کرد
 سلطنت جابرہ - باید دانست کہ سلطان جابر
 عبارت ست از شخصیکہ نفس آمارہ بر وجہ سوزش کند کہ
 نہ خوف خالق مانع او میتواند شد و نہ شرم مخلوقین و در اجرائے
 مقتضیات نفس خود بلا حیلہ شرع وارد و نہ پاس عفو ہرچہ
 نفس آمارہ اورا میسر باید بلاتکلف آن را بجای آورد

پیغمبر سے رکھتا ہے ہرچہ کہ اُسکی ریاست کو خلافت نبوت
 نہیں کہہ سکتے لیکن سلطنت نبوت کہہ سکتے ہیں چنانچہ
 کتب سابقہ الہیہ میں جناب سید المرسلین خاتم النبیین
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نعت میں نازل ہوا ہے (ترجمہ
 جائے ہجرت اُسکی طیبہ ہے اور ملک اُسکا شام ہے) پس جو
 کچھ کہ اتباع کامل اور اطاعت بالغ نبی علیہ السلام کی نسبت
 کرنا چاہیے ایسے ہی سلطان کامل کی نسبت بھی ضروری ہے
 اگرچہ ہدایت کے انوار کا اقتباس اور دیانت کے آثار کا
 اتباع تہذیب اخلاق اور تکمیل مقامات میں اور تقرب الی اللہ
 کے طریق کا سلوک اور حسن معاشرت باخلق اللہ اور تربیت
 عباد اللہ اُس سے نہیں سیکھ سکتے مگر رابعہ سلطان
 کامل چونکہ اصل ایمان اور اخلاص رکھتا ہے اور عمدہ کام
 اُسکے ہاتھ سے سرانجام پاتے ہیں اور ظاہر شرع کی ترقی اُسکے
 اقبال سے رونق پکڑتی ہے اگرچہ بوجہ مقتضائے بشریت ابواب
 تہذیب اخلاق وغیرہ میں بعض امور خلاف سنت اُس سے
 ظاہر ہوتے ہیں جو قابل اغماض ہیں اُسکی خواہی میں بجان
 دل کوشش کرنا چاہیے اور اُسکی تھوڑی سی سعی کو بہ خیال
 کرنا چاہیے اور اُسکے عمل صغیر کو بجائے عمل کبیر حساب میں
 لانا چاہیے اگرچہ حصول لذات نفسانیہ میں بدرجہ غایت مشغوف
 ہے لیکن دین رب العالمین کی خدمت گزاری میں
 سراپا مصروف ہے بہیت کمال صدق و محبت
 بہین نہ نقص گناہ ہا کہ ہر کہ نہ ہنر افتد نظر بعیب کند نہ
 تنبیہ ثانی میں سلطنت جابرہ کا ذکر ہے
 معلوم کرنا چاہیے کہ سلطان جابر اس شخص کو کہتے ہیں کہ نفس آمارہ
 اس پر اس درجہ سوزش اور غلبہ کرے کہ نہ خوف خالق اُس سے
 مانع آئے نہ شرم مخلوق اُس سے بچائے اور اپنے نفس کی
 خواہشوں کی اجرائی نہ شرع کا لحاظ رکھے اور نہ پاس عفو
 اُسکو ہے جو کچھ نفس آمارہ اُسکو فرماتا ہے بلا تکلف بجالاتا ہے

مواظقت و موافقت شرع پر دلائل و دلائل و دلائل
 نفسانیہ و لغویہ سلطنت خودی شمار میں یا سلطنت جاہلہ
 میگویند سلطنت جاہلہ در مخالفت شرع مختلف میباشد
 بحسب اختلاف طبائع و سبب و علل و تکرار و تکرار و تکرار
 طبعی میباشد و دیگرے را نماند چنانچه کسی را تعدی و جور و جور
 بسیار شود و دیگرے را فتنه و فتنه و فتنه و فتنه و فتنه
 مرغوب میباشد و دیگرے را استعمال و استعمال و استعمال و استعمال
 لذیذ مرغوب میباشد و دیگرے را البس و البس و البس و البس و البس
 مرغوب میباشد و دیگرے را انشا و انشا و انشا و انشا و انشا
 و توحش نفس آلود و بیچاره و مقدوریت نفس پرستی و زیاده و زیاده
 اگر تفصیل آن کرده شود تا سالها با انجام نرسد فائز و فائز و فائز
 چندست و فروع آن بسیار از انجمله فاضلت است شخصی که
 گیارست و فراست نداشتہ باشد و بہت خود را در راہ
 دور بینی نگاشتن نصیب از استقامت نیافتہ و راہ متناہست
 اصلا نشناختہ معنی کلین و فاجو سے فی شمار و حرف
 ننگ و عا و خیال مبی آرد و ہر چیزے کہ بخیاں آدمی
 گزرد و بہان را میخواند کہ بر روی کار و در منفعت و
 مفترت او اصلا نامل مبی کند و براہ عاقبت مبی مطلقاً
 نمی رود بلکہ دیوانہ وار مثل اطفال می باز و مبتلا
 شترے ہمار و ہر جا دہن می اندازد و چون مثل
 این شخص منصب سلطنت می رسد تمامی کار و بار
 سلطنت را برہم می زند افعال او نہ مطابق
 قوانین شرعی است و نہ موافق آئین عسکری از
 قیام این سلطنت بر کس و نا کس نالان میباشد
 و ہر صغیر و کبیر راہ و فغان این بلایست عظیم

شرع کی مخالفت اور موافقت کی پروا رکھی بلکہ ایسے حصول
 لذات نفسانیہ کو اپنی سلطنت کا ثمرہ جانتا ہے ایسے کو ہم
 جاہلہ کہتے ہیں اور سلاطین جاہلہ مخالفت شرع میں بحسب
 اختلاف طبائع مختلف ہوتے ہیں کسی کو تکرار و تکرار
 عادت مرغوب طبع ہوتی ہے کسی کو ناز و تخر خوش آہستہ
 کسی کو تعدی اور ظلم و ستم بجاتا ہے کسی کو فتنہ و فتنہ
 طرف رغبت ہوتی ہے کوئی شہوات میں مبتلا ہو کر خوش
 رہتا ہے کسی کو استعمال و سکرات پسند آتا ہے کسی کو
 طعمہ ہائے لذت و بھلائی میں کسی کو لباس ہائے نفیس
 خوش آتے ہیں کسی کو لہو و لعب مرغوب ہوتا ہے کسی کو
 نشاء و کسب و طلب ہوتا ہے یا بخلہ نفس آلود کی ہوا و
 ہوس کے ابواب ہائے شمار ہیں اور نفس پرستی کے
 مقدمات ہزاروں ہزار اگر انکی تفصیل کچھ سے سال
 میں بھی تحریر میں آئے لیکن اصول اسکے چند ہیں اور فروع
 اسکے بیشتر ہیں از انجمله سفاهت ہے جو شخص کہ سمجھ اور
 دانائی نہیں رکھتا اور اپنی بہت کو دور بینی کی راہ کی طرف
 نہ متوجہ کیا آئے حقہ استقامت سے نہ پایا اور راہ متناہست
 کی طرف اصلا نہ چلا جسے وفا اور تکیں کو جو کے برابر نہیں
 جانتا اور حرف ننگ و عار کو خیال میں نہیں لاتا اور جو کہ
 اسکے خیال میں گزرتی ہے اسی کو جانتا ہے کہ حل میں آئے
 اور اسکے نفع اور نقصان کی طرف اصلا نامل نہیں کرتا ہے
 اور عاقبت مبی اور دور راہ بینی کی راہ سے مطلق نہیں چلتا
 بلکہ دیوانہ مثل اطفال لہو و لعب میں دل کی حیرت نکالتا ہے
 اور شترے ہمار کی طرح ہر جگہ منہ ڈالتا ہے جیسے شخص کو
 منصب سلطنت پہنچتا ہے اسکے تمامی کار و بار کو ناہ اور
 برا کرتا ہے اسکے افعال نہ مطابق قوانین شرعی ہیں نہ
 موافق آئین عرفی ایسی سلطنت کے قیام سے ہر کس نا کس
 نالان ہوتا ہے اور ہر صغیر و کبیر راہ و فغان متناہست و ہر عظیم

ہر عاقل و سفیہ ازان گریز و ہر غافل و نبیہ ازان پرہیز و -
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعینک باللہ من امارۃ
 السفہاء و قال تعوذ باللہ من رأس سبعین و امارۃ
 الصبیان و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہلک امتی
 علی یدی غلمۃ من قریش و از انجملہ ابواب عیاشی
 است تفصیل اشخاص بحسب جبلت مغلوب
 قوت شہویہ میثوند کہ تمام ہمت ایشان در استیفاء لذات
 نفسانی و راحت جسمانی مصروف میباشد عقل ایشان
 بدقائق عیاشی مشغوف شب و روز در تدقیقات طعام
 مرغوب و لباس خوش اسلوب و شرب خمور و دیگر
 مسکرات مولد فرح و سرور و شطرنج بازی و مزار نوازی
 و عقد محافل رقص و سماع و انہماک در اعلام و جماع
 و بناء عمارات بلند و تفرج بساتین و لذت و امثال فلک
 غور و فکر میکنند و دافق میدہند چون امثال این
 اشخاص بمنصب سلطنت میرسد عقلانے دقیقہ شناسی
 بحضور ایشان مجتمع می شوند چون رغبت ایشان را
 بامور مذکورہ میدانند سعی بلوغ در استخراج ابواب لذت
 لعب و نشاط و طرب بجائی آرند و آن را فتنے بس
 طویل و عریض میگردانند و این فن را بغایت کمال
 میرسانند و این سلاطین ہم ارباب ہمین فنون ہمنشین و
 خیر خواہ می شناسند و مقرب بارگاہ خودی شمارند پس
 ہر کہ از ایشان عیاشی بر ملاست و نقال جیہ و
 قلیبان حیلہ باز است و مغنی مزار نواز بہان است
 مقرب بارگاہ و محظّم درگاہ و از بسکہ این ابواب فتنہ و
 فحور بدون اسراف بحال نمی رسند و ہر فتنہ و فحور کثرت

ہر عاقل و نادر و اذن اس سے بھاگتا ہے اور غافل و ہوشیار
 اس سے پرہیز کرتا ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 (ترجمہ پناہ میں دیتا ہوں تجھ کو اللہ تعالیٰ کی بیوقوفوں کی
 امیری سے اور فرمایا پناہ مانگو اللہ تعالیٰ کی شروع شتر
 سال کے سے اور لڑکوں کی امیری سے) اور فرمایا نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ میری امت ہلاک ہوئے
 قریش کے لڑکوں کے ہاتھوں پر) اور از انجملہ ابواب عیاشی
 ہیں تفصیل اسکی یہ ہے کہ بعض اشخاص اپنی عادت جبلی
 کے موافق مغلوب قوت شہویہ ہوتی ہیں کہ تمام ہمت کو
 استیفاء لذات نفسانی اور حصول راحت جسمانی میں
 مصروف رکھتے ہیں اور انکی عقل ہمیشہ دقایق عیاشی میں
 مشغول رہتی ہے اور شب و روز تلاش و تدقیقات طعام
 مرغوب اور لباس خوش اسلوب اور شرب خمور اور دیگر
 مسکرات مولد فرح و سرور و شطرنج بازی اور مزار نوازی
 اور انفاذ محفل رقص و سماع اور انہماک اعلام و جماع اور بناء
 عمارات بلند و تفرج بساتین دل پسند وغیرہ ہا میں غور و فکر
 کرتے ہیں اور دافق میدہند و فتنے ہیں جب ایسے لوگ منصب
 سلطنت پہنچتے ہیں عقلانے دقیقہ شناسی انکی حضور میں
 جمع ہوتے جو انکی رغبت امور مذکورہ کی طرف دیکھتے ہیں
 لہو و لعب اور نشاط و طرب کے تداعی اور اسباب کے
 استخراج اور حصول میں سعی بلوغ اور کوشش بجالاتے ہیں
 اور اسکو بہت طول و عریض بناتے ہیں اور اس فن کو درجہ
 کمال پہنچاتے ہیں اور یہ سلاطین بھی ان اہل فنون کو اپنا
 ہمنشین و خیر خواہ پہچانتے ہیں اور مقرب بارگاہ جلتے ہیں
 پس جو کوئی ان میں سے عیاشی بر ملا ہے اور نقال جیہ ہے
 اور قلیبان حیلہ باز ہے اور مغنی مزار نواز ہے وہی مقرب
 بارگاہ ہے وہی معظم درگاہ ہے اور از بسکہ یہ ابواب فتنہ و
 فحور بدون اسراف بحال کو نہیں پہنچتے اور اسراف بدون کثرت

خزینہ محال پس لابد انواع ظلم و تعدی و در با تحصیل اموال
از و صا و سیکر و دوبر عایا و ست و رازی میکن و در ملک
فسادے راه میابد اکثر ضعف و غریبان و میران می شوند و
اہل زراعت و تجارت بے سرو سامان و نیز ہمین فسق
فجور بعضے اعیان بہ پردہ دری ارباب ننگ دست ساز
بر ناموس اہل عزت منجر میگردد و این ہم باعث بربادی
ملکت میشود و نیز وقتیکہ سلطان وقت در ابواب لہو و
و نشاط و طرب مستغرق گردد بدینا بد حال عدالت و حقانیت
بخرابی کشید پس در میان رعایا ہم ظلم جاری می شود
باجملہ فسق و فجور سلاطین و ظلم و تعدی و فساد ملک و
خرابی رعایا منجر می شود۔ قال البنی صلی اللہ علیہ وسلم
ان هذا الامر بدئ نبوة ورحمة ثم يكون خلافة
ورحمة ثم ملکا بعض ضالک ملکا جلدیہ و عتوا و
فساد فی الارض یقولون الحمد لله و الف مہم و الحمد لله یزقون
على لك و ینص و ن حتی یلقوا الله و این
سلطنت فسق و ظلم و حقی امت و ملت بلائے ست
بس عظیم چہ ارباب گیا ست و دیانت اکثر سلاطین و
دور و رنجوریند و انجبت ایشان بہریند و در محافل و
مجالس ایشان داخل نشوند و تقرب ایشان حاصل نکنند
پس معاش ایشان فاسد میگردد و اطمینان قلبی ہیکچونہ
دست نمید ہد تا با صلاح معاد متوجہ شوند و در طلب
راہ حق مشغول گردند و اگر تقرب جویند و راہ مقربان
ایشان پویند لابد اول از دین و ایمان دست بردارند
و از ننگ عاریز افش گوئی را کمال خود شمارند و سر و ساری
را بہر خود انگارند پس چارہ کار ہمین ست کہ

خزینہ محال ہے تو بالضرور اقسام کے ظلم و تعدی تحصیل
اموال کے بارہ میں اُس سے صادر ہوتے ہیں اور رعایا
پر دست و رازی کرتا ہے اور ملک میں فساد راہ پاتا ہے
اکثر ضعیف و غریب محتاج و ناتوان خانہ ویران ہوتے
ہیں اور اہل زراعت و تجارت بے سرو سامان ہوتے ہیں
اور کبھی بھی فسق و فجور ارباب ننگ و ناموس اور اہل
عزت کی پردہ دری اور بے عزتی کا باعث ہوتا ہے یہ
امر بھی سلطنت کی بربادی کا سبب ہے اور یہ بھی یاد رہے
کہ جس وقت سلطان وقت ابواب لہو و لعب و مقدمات
نشاط و طرب میں مستغرق ہوگا لابد عدالت و حفاظت کا
حال خراب و رتبہا ہوگا پس رعایا کے درمیان بھی
ظلم جاری ہوگا باجملہ سلاطین کا فسق و فجور ظلم و
تعدی اور ملک کے فساد و خرابی کا سبب ہونی ہی
فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ یہ کام نبوت
اور رحمت سے شروع ہوا پھر ہونی خلافت اور رحمت
پھر بادشاہی سخت ہونی پھر ہونی بادشاہی ظلم اور
زیانی کی اور ملک میں فساد برپا ہو کر ہیرا و فروج اور
شراب کو حلال جانیں و زری او فتح اسی بہر ہو جائیگا کہ
اللہ تعالیٰ سے ملیں) اور یہ فسق و ظلم کی سلطنت امت
ملت کے حق میں ایک بلائے عظیم ہے کیونکہ اہل دانش
اور اہل دیانت اکثر سلاطین وقت سے دور و جو جانیں
انہ کی تقرب حاصل نہ کریں نظر براں انکی معاش میں فساد
راہ پائے اور اطمینان قلبی ہر طرح ہاتھ سے جائے جو صلاح
معاد کا باعث اور راہ حق میں مشغول ہونے کا سبب ہے
اور اگر یہ لوگ اُس بادشاہ کا تقرب چاہیں و مقربان
کی راہ اختیار کریں لابد اول دین و ایمان سے دست بردار
ہوں و ننگ عاریز سے نیز افش گوئی کو اپنا کمال جانیں
اور سر و ساری کو بہر ہچانیں پس چارہ کار یہی ہے کہ

اصل میں دایمان را بر باد نہ ہند و ز نمار ملازمت ایشان
اختیار نہ کنند ہرگز انہیں خیال در دل نیارند کہ دین خود
را محفوظ دارند و بقدر ضرورت کہ اصلاح معاش انان
مستور باشد قدرے از سعی و کوشش در آسانی خود
بخند و ایشان بجا آرد این خیالے ست پر اختلال و بے
است سراسر باطل و محال بیت ہم خدا خواہی ہم
و نیایے دون و این خیال ست محال ست جنون و
و آزان جملہ حب مال ست تفصیلش آنکہ بعضے از اشخاص
بمجدول میباشند بر حب مال بوجہ کہ بنفس اجتماع اموال
مسرور میشوند اگرچہ در لذائذ خود صرف نمایند بلکہ اجتماع
مال ملاز عظم لذائذنی شمارند و کثرت آن را لذتترین راحت
می انگارند ہر گاہ کہ بخرائن و وفائن خود می بینند از دل
شادان و فرخان میشوند و راہ افروزی و میلند ہر گاہ کہ
در بخت و فراہم کردن خزینه و گنج بر جان خود گوارا میدانند
ہر چند گر سنگی و برنگی می بینند لیکن ضرر و ہلاک آن برنجی آرد
و چون امثال این اشخاص منصب سلطنت می رسند
و ادبکل میوہ ہند اما حرص پس عاقلانہ و مستفیض و حق
خدا را نابل زراعت تجارت و اختیار و فقر و سائر رعایا
بہنصر و قلمی شمارند و کچھ ضرر ہم بطریق مساعدتی گذارند
بلکہ از دل خواہان بخشی میباشد کہ از کسے رعایا بے ایشان
گناہ واقع شود یا عیال بے نسبت ایشان متحق گردد
پس اورا ہمین جلد وادو گیر کنند و اموال و اجناس و اورا
بناطائف اخیل میکشند یا بجلد در اخذ اموال خود ہم
غور و تامل نمی نمایند و چنانچہ ایشان ہم دہین باب
عقل خود را کار میفرمایند پس ہر کہ تدبیرے برائے اخذ

اصل میں دایمان کو بر باد نہ ہند اور ہرگز ہرگز انکی ملازمت
اختیار نہ کریں اور ہرگز ایسا خیال دل میں نہ لائیں کہ اپنے
دین کو محفوظ رکھیں اور انکے حضور میں حاضر و حاکم اپنی
اصلاح معاش میں سعی ہیں کیونکہ یہ ایک خیال جو
پر اختلال اور ایک وہم ہے سراسر باطل و محال بیت
ہم خدا خواہی ہم دینے دون و این خیال ست و
محال ست و جنون و اور از انجملہ حب مال پر مجبور ہوتے
ہیں یعنی انکی عادت جلی ہے کہ بنفس اجتماع اموال کے
ساتھ مسرور ہوتے ہیں اگرچہ اپنے لذائذ میں صرفہ نہ کریں
بلکہ اجتماع مال کو اعظم لذائذ سے شمار کرتے ہیں اور انکی
کثرت کو بہترین راحت سے جانتے ہیں جن وقت کہ اپنے
خرائن اور وفائن کی طرف دیکھتے ہیں نہایت شادان و
فرخان ہوتے ہیں اور ہر طرح انکی زیادتی اور ترقی چاہتے
ہیں ہر طرح کی تکالیف و رنج خیزیہ اور گنج کے جمع کرنے
میں اپنی جان ہر گوارا کرتے ہیں ہر چند گر سنگی اور برنگی میں
مرنے ہیں یعنی بہت کچھ تکلیف اٹھاتے ہیں لیکن ایک
غور و ہلاک اس سے صرفہ میں نہیں لیتے ہیں اور جب ایسے
لوگوں کو منصب سلطنت ملتا ہے تو اور حرص و بخل سے ہیں
حرص کا حال یہ ہے کہ اہل راحت و تجارت اور اختیار
اور فقر اور تمام رعایا سے اپنا پورا حق وصول کرتے ہیں
بقبر و قلمی قیل و کثیر کا کھانا رکھتے ہیں اور ایک ضرر و بھی
بطور سادھت لگنے دتہ نہیں چھوڑتے بلکہ دل سے اس
بات کے خواہاں رہتے ہیں اگر رعایا میں سے کسی سے کوئی
گناہ واقع ہوتے تو اس کو اس جیلے سے گرفتار کریں اور
وہ وہ گیر کے ساتھ پیش رفتیں اور انکے اموال و اجناس کو
طوائف اخیل سے انوائس یا حاصل اخذ اموال میں خرچ بھی
غور و تامل کرتے ہیں اور انکے بہتیں بھی بات و من اسی
نزد اور فکر میں رہتے ہیں پس ہر گاہ کہ تہن رعایا سے

لابی و زکیف انتم وائمة من بعدی سیأتزون لهذا
لہی قال ابو ذر اما واللہ الذی بعث بالحق اصح سیدی علی
عالتقی ثم اضرب بہ حتی الفیک قال ولا ادلت علی
خیر من ذلک تصد حق تلقانی -

وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انکم ستذون بعدی
انزہ و امور انکروکھا و روی ان الصحابة قالوا
یا بنی اللہ ارایت ان قامت علینا امر ائیسئلونا
حقہم و یمنعوننا حقنا تا امرنا قال اسمعوا و اطیعوا
فان اطیعوا فان علیہم ما حملوا و علیکم ما حملتم
و انرا جملہ ست حسب خوئاری و مردم آزاری بیانش آنکہ
بعضے اشخاص حسب اصل فطرت مغلوب الغضب کیے کش
میباشند کہ در وقت شورش خشم و ثوران غضب بوجہ سخت و

درشت گویشوند کہ واد بنخواہی میدہند ہرگز رعایت مقدار
جرم مجرم نمیکند و بر او انے تقصیر از دل بخشنند و قدر گناہ
را بر میزان عقل نمی بختند بلکہ تا وقتیکہ بقتل و نہایت زشت
یا او را رو بر شے یگانہ و بیگانہ ذلیل و خوار گردانند ہرگز ذل ایشان
تسلیمیکند و دو خاطر ایشان اطمینان نمی پذیرد و اگر از تمام
قوم یک کس با ایشان مخالفت کرد ایشان با تمام قوم
عداوت می نمایند و زبان طعن بر نیک میدان قوم میکشاند
چون امثال این اشخاص بمنصب سلطنت میرسند و او

ظلم و جور میدہند و بندگان الہی را در انواع تعذیبات
گرفتاری کنند و اہل عزت و اعتبار را با انواع تذلیل و اہانت
ذلیل و خوار و حق بنی آدم بشائبہ گرگ جہنمہ اندیاسد
گزندہ مضرت ایشان در حق صغار و کبار و
ارباب عزت و اعتبار و مساکین ذوی الاضطرار و

حضرت ابو ذر سے (ترجمہ کیا ہوتا ہے اور امام میرے بعد کے
کہ پسند کریں اس عنیت کے مال کو کہ ابو ذر نے جسے و ا
قسم ہے اس ذات کی کہ آپ کو ساتھ حق کے بھیجا ہے میری
گردن میری تلوار سے مار دیجئے یہاں تک کہ میں آپ سے
ملوں۔ فرمایا کیا میں تجھ کو اس سے بہتر بات نہ بتاؤں صبر کر
یہاں تک کہ تو مجھ سے ملے) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
(ترجمہ تم میرے بعد نشان اور کام و گھوگے کہ وہ نا بچان
ہونگے۔ اور روایت کیا گیا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم عرض کیا کہ ای
رسول اللہ بتائیے اگر ہم پر ایسے امیر ہوں کہ اپنے حق تو مانگے او
ہم اپنے حق نہ دیں تو ہوں کیا حکم ہے فرمایا سزا اور کما مانوس
اگرچہ جو وہ کرینگے پاوینگے جو تم کرو گے پاؤ گے) اور ازرا جملہ
جب خوئاری و مردم آزاری ہے اسکا بیان یہی کہ بعض
اشخاص باعتبار اصل فطرت مغلوب الغضب اور کینہ کش
ہوتے ہیں کہ سوزش خشم اور جوش غضب میں کمال سختی
اور درشت گوئی کے ساتھ واد بنخواہی دیتے ہیں ہرگز مجرم
جرم کی رعایت نہیں کرتے ادنی سے قصور پر بخندہ خاطر
ہو جاتے ہیں اور مقدار گناہ کو میزان عقل پر نہیں تولتے
بلکہ تا وقتیکہ قتل اور عارت کی نوبت نہ پہنچائیں یا اسکو یگانہ و
بیگانہ کے رو برو ذلیل و خوار نکریں ہرگز انکو چین نہ پڑے
اور انکی خاطر مطمئن نہو اور اگر تمام قوم میں سے ایک آدمی
انکے ساتھ مخالفت کرے وہ تمام قوم کے ساتھ عداوت
کرتے ہیں اور زبان طعن اس قوم کے نیک بہر پر کھولتے
ہیں جب ایسے لوگ منصب سلطنت پہنچتے ہیں اور جو ظلم
دیتے ہیں اور بندگان خدا کو طرح طرح کے عذاب میں گرفتار
کرتے ہیں اور اہل عزت و ارباب اعتبار کو اقسام قہام
کی ذلت اور اہانت میں ذلیل و خوار کرتے ہیں۔ بنی آدم کے
حق میں بمنزلہ گرگ جہنمہ یا سگ گزندہ ہیں انکی مضرت صغار و
کبار اور ارباب عزت و اعتبار و مساکین ذوی الاضطرار و

سائر اغنیاء و فقہاء و اجداد سے است کہ پایائے نثار دہتے کہ
ضعفاء و غریب مسلمین تسلط کفار و باجگارا از تسلط این جبارین
درجہ بہتر بشمار و آن را باعث اطمینان خلق الہی انگارند
چنانچہ رعایا از سلطان ظالم و رنج اند، چہنیں سلطان ظالم ہم
از رعایا سے خود نیز ایشان برے اور روز بد بخوانند
و او برے ایشان - قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیار
المؤمنین تہونہم و یحبونکم و یصلون علیکم یصلون
علیکم و شرار المؤمنین تبعضونہم و یبعضونکم و
تلعنونہم و یلعنونکم چنانکہ جو سلطان معاش رعایا
را بر باد میکند چہنیں امرا یا ان ایشان را از بیخ میکند
از خوف او گاہے نیز ہرند کہ باقامت دین ایمان
مشغول شوند پس قیام سلطنت ظالمہ مثل انتشار
بذایب باطلہ است کہ قوانین ملت را برجم میزند
و آئین سنت را کم میکند - قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انما اخاف علی امتی الاستسقاء بالافواء و حیف
السلطان و تلک یب بالقلو و بعضہ احيان بہ نسبت
بعضہ اقوام پر غضب میشود و انتقام طلب پس در
انتقام کسے حاصی را از مطیع امتیاز نمیکند و گنہگار را
از بیگناہ بلکہ تیغ بیدریغ بر سر ایشان میکشد و قائم بلدان
را بچراغ میکشد - قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من خرج علی امتی بسیفہ یضرب برہا
و فاجدہا و لا یتخاشا من مؤمنہا و لا یفی
لذی عہد عہدہ فالیس منی و لست منہا
و بعضہ احيان شورش غضب بہ نسبت بعضہ اقوام در
دل او جوش میزند لکن بالفعل قدرت انتقام نمیدارد

تمام اغنیاء اور فقر کے حق میں بدرجہ غایت ہے یہاں تک کہ
ضعیف اور غریب مسلمان کفار و باجگارا کی حکومت اور تسلط کو
ان ظالموں کی تسلط اور حکومت سے ہزار درجہ بہتر جانتے
ہیں اور اسکو باعث اطمینان خلق ہوجاتے ہیں جیسے کہ رعایا
سلطان ظالم سے رنج میں ہیں ایسے ہی سلطان ظالم بھی اپنی
رعایا سے ہزار سے رعایا اسکے واسطے روز بد چاہتی ہے اور
وہ انکا برا چاہتا ہے - فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ
بہتر امام تمھارے وہ ہیں کہ تم انکو دوست رکھو اور وہ تمکو
تم انکو دشمنیں مانگو وہ تمکو اور تمھارے برے امام وہ ہیں
تم انکو برا جانو وہ تمکو اور تم انکی برائی کرو اور وہ تمھاری
جس طور پر کہ جو سلطان معاش رعایا کو بر باد کرتا ہے ایسے
ہی امرا یا ان انکو جڑ سے اکھاڑتا ہے کیونکہ اسکے خوف سے
کبھی نجات نہیں پاتے کہ اقامت دین و ایمان میں مشغول
ہوویں پس قیام سلطنت ظالمہ مثل انتشار بذایب باطلہ
کہ قوانین ملت کو خراب کرتا ہے اور آئین سلطنت کو گم
کرتا ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ یہ اسکے
نہیں کہ میں ڈرتا ہوں اپنی امت سے کہ بارش مانگے ساتھ
انوار کے اور ظلم بادشاہی سے اور تعدیر کو جھٹلاویں)
اور بعض اوقات میں بعض اقوام کی نسبت پر غضب ہوتا
اور انتقام چاہتا ہے پس بدلہ لینے میں کسی فرمانبردار او
غیض فرمانبردار کی تمیز نہیں کرتا اور گناہ بیگناہ کا خیال
نہیں کرتا بلکہ تیغ بیدریغ انکے سر پر چلاتا ہے اور شہر و
اور ولایتوں کا چراغ بجھاتا ہے - چنانچہ فرمایا نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے (ترجمہ جو نکلامیری امت پر اپنی تلوار لیکر
مارے پہلے اور برے اور نہ پروا کرے ایمان والے کی اور
نہ پورا کرے کسی عہد والے کی عہد وہ مجھ سے نہیں اور میں اس سے
نہیں) اور بعض احيان میں جوش غضب بعض اقوام کی نسبت
انکے دل میں ظاہر ہوتا ہے لیکن بالفعل قدرت انتقام نہیں لھتا

پس تم کینہ کی طرف سے معینہ میں ہوتا ہے اور منتظر رہتا ہے
 کہ کون وقت آئے کہ کینہ دیرینہ کو دل سے ظاہر کرے
 جیسا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے (ترجمہ نہیں)
 کوئی مرد اگر کہ سرداری کرتا ہو رعیت کی مسلمانوں پر چھپر
 وہ مرے اور دھوکا دینے والا ہو انکو مگر حرام کیا اللہ تعالیٰ
 نے اس پر سخت کو اور اگر غلطی ہو تو اگر سے بیان اسکا یہ ہے
 کہ بعض اشخاص محب اہل حلیت سرکش اور خود پسند اور
 صاحبِ خودی بلند ہوتے ہیں خود ستائی میں مصروف
 خود ستائی میں مصروف ہوتے ہیں اپنی جان کو دور رکھتے ہیں
 اور ہر ضعیف و کبیر کو اپنے سے مکر و کجی میں غیصہ کے اعلیٰ کمال
 کو اپنے ادنیٰ ہونے کے مقابلہ میں اگر ہر شخص خیال ہو مثل
 عو حسب و نسب ہرگز ہمنگ نہیں ہوں نہیں کر سکتے
 اور اپنی مساوات کو دوسروں کے ساتھ نسبت خود عار و
 ننگ جانتے ہیں غرض کہ اوروں کی حقارت کو اپنی عزت
 سمجھتے ہیں اور بھائیوں کی عار کو عین عظمت تصور کرتے ہیں
 اور اپنے کمالات پر ناز کرتے دوسروں کو پایہ اعتبار سے
 گراتے ہیں انکی آرزوں کا منبع اور منہا ہی ہے کہ ان کو
 جمیع افراد انسان میں اسی وجہ پر امتیاز حاصل ہوئے کہ
 کوئی انکے ساتھ مشرکت نہ چاہے اور راہ مشابہت نہ ہو
 جب کہ ایسا شخص منصبِ سلطنت پر بختا ہے واد تجر اور
 تکبر و تامل ہے اور قمار و گفتار اور نشست و برخاست اور
 القاب و آداب اور تمام معاملات و عادات میں امتیاز
 تلاش کرتا ہے اور ہر باب سے بہت چیزیں اپنی ذات
 کے واسطے مخصوص کرتا ہے یہاں تک کہ دوسرے کی مشرت
 سے گھبراتا ہے اور مساوات کے خیال سے بچ اٹھاتا ہے
 مثلاً اپنے بیٹھنے کے واسطے حص وقت تخت بنائے دوسروں کو
 اُس پر بیٹھنے سے منع فرمائے اور جس مجلس میں کہ خود بیٹھے
 دوسروں کو وہاں بیٹھنے سے مانع آئے اور جو لفظ کہ اپنی

پس تم کینہ بہ نسبت ایشان در سینہ می کاو و منتظر می
 کہ کدام وقت برسد کہ کینہ دیرینہ را بر روی کا آرد
 حکما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما من اهل بل و غیہ من
 المسلمین یفت و دینا من لیس لہم الا حقہ علیہ الجنة
 و آیتہ تجر و تجر است باینش آنکہ بعض اشخاص
 اصل جبلت سرکش خود پسند و صاحبِ خودی بلند
 میباشند خود ستائی مشغوف میباشند و خود ستائی معروف
 جان خود را و در می کشند و ہر ضعیف و کبیر و تران خودی میزند
 اعلاے کمالات غیر آبادانے ہر خود اگر ہر شخص خیال
 مثل عو حسب و نسب ہرگز ہمنگ نیستان مساوات
 خود را با دیگران نیست خود عار و ننگ میداند و خود
 تحقیر اقران را عین عزت خود می شمارند و تغیر احوال را عین
 عظمت خود می انگارند و بر کمالات خودی نازند و کمال
 دیگران را از پایہ اعتباری اندازند و متہائے آند و ہائے
 ایشان ہمین است کہ ایشان را در میان جمیع افراد
 انسان بودہی امتیاز حاصل شود کہ کسی با ایشان مشرت
 نمودہ راہ مشابہت نمودہ چون مثل این شخص منصب
 سلطنت میرسد و او تجر و تجر و سید ہد و در رفتار و
 گفتار و نشست و برخاست و القاب و آداب و
 سایر معاملات و عادات امتیاز خود موجود و از ہر باب
 چیز بارے ذات خود و ہر چیز مخصوص میگرداند کہ
 از شارت دیگرے و رو بغایت میرنجد و راہ مساوات
 دیگران را بالکل می بندد و مثلاً بارے نشستن خود و وقتیکہ
 تحت ساختہ دیگران را از نشستن بر تخت منع کرد و در
 مجلس کہ خود نشسته دیگران را از نشستن مانع شد و لفظیکہ برآ

ذات کے واسطے مقرر کرے مثل سلطان شاہ و بادشاہ و ملک و حضور اقدس و امثال ذلک اگر کسی آن الفاظ را بر فرزند ایشان ہم جاری گرداند از گنہگار سخت میدانند و نیز شدیدا و میرساند و عرصہ دل ایشان ہمیں بخوابد و جان خود و بندگان اہل بیتان رسالت پناہی شمارند و ایشان را زجنس خود و انگارند و در ہر باب را و علیحدہ اختیار کنند و بان خود را بہر وجہ امتیاز و ہند و نیز بخوابند کہ آئین ایشان بشاہ اصول دین و بسان احکام شرع متین مسلم طوائف نام شود و متبع ہر خاص و عام کسے را با ایشان مجال نیل و قال نماند و محل بحث و جدال نباشد گویا کہ با حکام اہل بیت مخاطب نیستند و بر مخالفت او معاتب نہ وہمیں پروا و امر یعنی خود کشی و تمنا و نفاذ حکم آفا تا ترقی می گیرند و صورت نقلی قبول کرتی ہے یہاں تک کہ او عاے الوہیت اور نبوت کے مرتبے تک پہنچاتی ہے اور اسکو ہر اولیٰ ابن فرعون اور فرود سے بناتی ہے۔ کوئی وصف و صاف رب مجید سے نہیں کہ جبار عنید نے اسکو ضمن فرامین اور پروا نجات میں اپنی طرف منسوب نہ کیا اور کوئی اسم اسے خالق اکبر سے نہیں کہ اس جاہل اتسے اپنی ذات کو اس کے ساتھ لقب نہ کیا اور کوئی منصب منصب انبیاء و مرسلین سے نہیں کہ اس دشمن دین نے اسکا اوعادہ کیا اور کوئی مرتبہ مراتب خلفاء راشدین سے نہیں کہ اس رئیس المفسدین نے اسے ان کے ساتھ راہ مساوات نہ اختیار کی۔ یہ سلطنت تکبر و تجبر جس طو پر کہ تمام امت و جلیقت کے حق میں نہایت مضر ہے ایسے ہی بزر خندہ است اس داعی جاہل کے حق میں سم قاتل ہے کسی سلطان کو اپنی سلطنت سے اس قدر مضر نہ شیعہ کہ متکبر کو اپنی سلطنت سے پہنچے کہ اپنی جان کو خالق رعایا جانتا ہے

خود مقرر ساختہ مثل سلطان و شاہ و بادشاہ و ملک و حضور اقدس و امثال ذلک اگر کسی آن الفاظ را بر فرزند ایشان ہم جاری گرداند از گنہگار سخت میدانند و نیز شدیدا و میرساند و عرصہ دل ایشان ہمیں بخوابد و جان خود و بندگان اہل بیتان رسالت پناہی شمارند و ایشان را زجنس خود و انگارند و در ہر باب را و علیحدہ اختیار کنند و بان خود را بہر وجہ امتیاز و ہند و نیز بخوابند کہ آئین ایشان بشاہ اصول دین و بسان احکام شرع متین مسلم طوائف نام شود و متبع ہر خاص و عام کسے را با ایشان مجال نیل و قال نماند و محل بحث و جدال نباشد گویا کہ با حکام اہل بیت مخاطب نیستند و بر مخالفت او معاتب نہ وہمیں پروا و امر یعنی خود کشی و تمنا و نفاذ حکم آفا تا ترقی می گیرند و صورت نقلی نمی پذیرد تا اینکه بہر تہ ادعای الوہیت و نبوت می رساند و او را از اولاد فرعون و فرود میگرواند و صف و صفا و صفا بہ مجید نیست کہ جبار عنید او و ضمن تحریر فرامین پروا نجات بخود نسبت نہادہ و بیچ اسمے از اسماء خالق اکبر نیست کہ این جاہل اتسے خود را بان لقب نہادہ و بیچ منصب از منصب انبیاء و مرسلین است کہ این عدو دین ادعای آن نمودہ و بیچ مرتبہ از مراتب خلفاء راشدین نیست کہ این رئیس المفسدین در آن راہ مساوات با ایشان نہ پیمودہ و این سلطنت تکبر و تجبر چنانکہ در حق کافر است و دین ملت لغایت مضرست چہنیں ہزار خندہ از آن در حق این داعی جاہل سم قاتل است بیچ سلطانے را از سلطنت خود آن قدر مضر نہ رسیدہ کہ متکبر را از سلطنت خود رسیدہ کہ جان خود را خالق رعایا می شمارد

ویابی برائیا خصوصاً وقتیکہ زمانہ یار و باشد و بخت یار و
 کہ اکابر اہل زمانہ دست نشوند و سرکشان قرآن بغایت
 پست درین صورت استکبار او و وبالامیسگرد و و
 دماغ نخوت بعالم بالا میرسد۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا مضت امتی للطیطاء و خد متھا ابناء الملک ابناء
 فارس و الروم سلط اللہ شرارھا علی خیارھا
 و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الکبریا ید الی و
 العظمة ازادی فمن نازعنی واحد منھما
 ادخلتہ النار و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم اغیظ رجل علی اللہ یوم القیمة و اجث
 رجل کان یسمی ملک الاملاک لاملک الا اللہ
 و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقولن احدکم
 عبدی و امتی کلکم عبد اللہ و کل نساکم اماء
 اللہ و لکن لیقل غلامی و جاریتی و فتاتی
 و لا یقل العبد ربی و لکن لیقل سیدی و فی روایة
 لا یقل العبد لسیدہ مولای فان مولدکم اللہ
 باید و انت کہ این سلطنت جابرہ کہ چندے از او متنا
 او مذکور گردیدہ بر دو قسم است قسم اول آنکہ سلطان جابر
 با وجود این شوخ خستنی گستاخی کہ بالا مذکور گردیدہ قدرے
 از ایمان ہم داشتہ باشد و بر بعضی اعمال صالحہ ہمت گماشتہ
 اگرچہ آن اعمال را ہم بوجھے او امیکند کہ منطبق بر طریقہ
 مشروع نیست و نزد اہل دیانت سموع نہ بلکہ موافق آئین خود
 آنرا ادا می نماید و بوجہ مطیع خود دران فی درآید فاما در
 خود ہمان رویدہ تقرب الی اللہ میسازد و باخلاص نیت
 بجای آرد و مثلاً چنانکہ در ابواب ہوا و ہونوح و خزائن و افرو

اور یابی برائیا چنانستہ خصوصاً اُس وقت کہ زمانہ یار و
 بخت مددگار ہوگا کہ اہل زمانہ دست ہوں سرکشان قرآن
 نہایت پست ہوں اس صورت میں استکبار او و غرور اسکا
 و وبالامیوتا ہے اور دماغ نخوت عالم بالا پہنچتا ہے فرمایابی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ جب چلے امت میری اور
 خدشگارانکے اولاد بادشاہوں کی اولاد فارس اور روم کی
 مسلط کریگا اللہ تعالیٰ انکے بروں کو اچھوں پرچہ اور فرمایابی صلی
 علیہ وسلم نے (ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ فرمائا ہوگی کہ جادو میری
 ہے اور ثرائی از میری جو کوئی مجھ سے چھینے ایک کو ان و نوسے
 اسکو داخل کروں گا آگ میں) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے (ترجمہ کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جبر سے
 زیادہ خفا ہوگا اور سب سے بدتر مجھ کا وہ ہے کہ نام رکھے
 بادشاہوں کا بادشاہ نہیں ہے بادشاہ مگر اللہ تعالیٰ) اور
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ ہرگز نہ کہ ایک
 تمنا کہ میرے بندہ میری لونڈی تم سب اللہ کے بندے ہو اور تمھاری
 عورتیں اللہ کی لونڈیاں ہیں اہل ریوں کہد یا کہو کہ میرا غلام میری
 خدشگار نے اور نہ کہ غلام نیارب ادویوں کہے کہ میرا سردار اور
 ایک روایت میں ہے کہ نہ کہ غلام اپنے سردار کو کہ میرا مولا
 ہوا ہے کہ مولا تمھارا اللہ ہے) معلوم کرنا چاہیے کہ سلطنت جابرہ
 کہ چند و صاف اس کے مذکور ہوئے دو قسم ہے قسم اول
 یہ ہے کہ سلطان جابر باوجود اس شوخ خستنی اور گستاخی کے کہ
 او پر مذکور ہوئی کسی قدر ایمان بھی رکھتا ہو اور بعض اعمال صالحہ
 کی طرف بھی متوجہ ہو اگرچہ ان اعمالوں کو بھی اسی طرح
 ادا کرتا ہے کہ طریقہ مشروع نہ منطبق نہیں اور اہل دیانت
 کے نزدیک سموع نہیں بلکہ اپنے آئین کے موافق اسکو
 ادا کرتا ہے اور برہمہ مطبوع اسکو بجا لاتا ہے لیکن اپنے
 دل میں اُسی کو تقرب الی اللہ کرتا ہے اور اخلاص نیت سے
 بجا لاتا ہے مثلاً جیسا کہ ابواب ہوا و ہونوح و خزائن و افرو

ووفائے متکاثرہ صرف می نما یچنین مسجد بس لطیف
نفسی مطلق و مذہب مصفا و نقش بنا کرد و از اربادات
مالیہ شمر و اگر چه بناے مثل این مسجد ہم در جنبے سرفست
و شرع نبایت نامحمودست عند المدنا مقبول لیکن انجا کہ
طریق اتفاق نزد او چہین اسرافست پس معنی اتفاق فی سبیل
ہمیں میداند کہ در مصارف محمودہ شرعیہ ہر قدر کہ اسراف کند
ہمان قدر عند المد محمودست عند الشرع مقبول بنا علیہ
تقریباتی الی المد اموال خیر و در ان صرف نمود و بنا بر زیادت
قبولیت راہ اسراف پیوند قسم ثانی آنکہ سلطان جابر و
دل این قدر خوف الہی نمی دارد کہ افعال شرعیہ را ہم باطل
نیت بجا آورد بلکہ آنرا ہم بطریق رسم و عادت بنا بر حصول
نیکنامی در میان اہل زمان و اظہار مسابقت براقبان
بعل می آورد و آن را نیز از لوازم جاہ و جلال خود می شمارد
پس چنانکہ اعمال صالحہ سلطان اول باعتبار ظاہر مرد
بود و باعتبار نیت محمود یچنین اعمال این سلطان ثانی ہم
از بیرون فاسدست و ہم از درون کاسد و یخنی چند
لطیفست کہ در ضمن چند نکتہ بیان باید کرد نکتہ اولی
سلطان جابر ہر چند عند المد مرد و دست از ساخت و بنا
مطروفا و ماد نوع انسان یک گو نہ از منفعت بمومنین و
مضرتے بکافرین می رسد مثلاً بنا بر طلب سلطنت و مملکت
عقلائے مسلمین را وزیر و امیر میگرواند و بسلامتین
کفار مضرتے می رسد اگر چه پرورش مومنین بنا بر پاس
دین و سرزنش کافرین بنا بر اعلائے کلمہ رب العالمین
بعل نیاد و رہ پس منفعت آن اگر چه بذات او بیج
نرسیدہ فاما دین و اہل دین یک گونہ سیر گردید پس اورا

اور وفائے متکاثرہ صرف کرتا ہے ایسے ہی ایک مسجد
نہایت لطیف نفسی مطلقاً مذہب مصفاً نقش بنا کرے
اور اسکو عبادات مالیہ سے گئے اگر چه ایسی مسجد کی بناء
بھی بجاہ جنس اسراف سے کہ شرع شریف میں نہایت نامحمود
اور عند المد نامقبول ہو لیکن اُس صورت میں کہ طریق
اتفاق اُسکے نزدیک بھی اسراف سے پس معنی اتفاق
فی سبیل الہی یہی جانتا ہے کہ مصارف محمودہ شرعیہ میں
جس قدر کہ اسراف کرے اُسی قدر عند المد محمود ہے اور
عند الشرع مقبول بنا علیہ تقریباتی الی المد اموال کثیرہ آہیں
صرف کرے اور زیادتی قبولیت کے خیال سے اسراف کی
راہ اختیار کرے قسم ثانی یہ ہے کہ سلطان جابر دل میں
اس قدر خوف الہی نہیں رکھتا ہے کہ افعال شرعیہ کو بھی
افلاص نیت سے بجالاے بلکہ اُسکو بھی بطریق رسم و عادت
بنا بر حصول نیکنامی و اظہار مسابقت عمل میں لاتا ہے اور
اُسکو بھی اپنے جاہ و جلال کے لوازم سے گنتا ہے پس
جس طرح ہر کہ سلطان اول کے اعمال صالحہ باعتبار
ظاہر مرد و دیکھے اور بہ اعتبار نیت محمود ایسے ہی اس
سلطان ثانی کے اعمال ظاہر آفا سدید اور باطناً کاسد
اور اس معنی میں چند لطیفے ہیں کہ چند نکتہ کے ضمن میں
بیان ہوتے ہیں نکتہ اولی سلطان جابر ہر چند عند
مرد و رہے اور میدان قربے مطرو و لیکن نوع انسان میں
ایک قسم کی منفعت اُس سے مسلمانوں کو اور ایک طرح کی
مضرت کافروں کو پہنچتی ہے مثلاً بنا بر طلب سلطنت عقل
مسکین کو وزیر و امیر بناتا ہے اور مسلمانین کفار کو مضرت
پہنچاتا ہے اگر چه پرورش مومنین بنا بر پاس دین اور
سرزنش کافرین بوجہ اعلائے کلمہ رب العالمین عمل میں
نہ لایا پس اسکا نفع اگر چه کچھ فائدہ کو کچھ نہ پہنچا لیکن دین اور
اہل دین کو ایک طرح کی سرسبزی حاصل ہوئی پس اُسکو

بسان کو مشعل دار یا اسیر خدنگزار باید فہمید و در کاپیک
 شریک او باید گردید و وجود او را بہتر از عدم باید شہد
 وحقی المقدور از منازعت و اعراض باید کرد و بلکہ از درگاہ
 مجیب الدعوات اصلاح حال او باید طلب و ظلم و تعدی و
 راز قبیل بلاے آسمانی باید فہمید۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ان الله تبارک وتعالی یقول انا الله لا اله الا انا مالک
 الملوك قلوب الملوك فی یدی وان العباد اذا اطاعوا فی
 حولت قلوب ملوکهم علیہم بالرحمة والرافة وان
 العباد اذا عصوا فی حولت قلوبہم بالسخط و
 النقمۃ فساوہم سوء العذاب فلا تشغلوا
 انفسکم بالدعاء علی الملوك ولكن اشغلوا انفسکم
 بالذکر والتضرع کی اکفیکم ملوککم
 نکتہ ثانیہ سلطان جابر از بسکہ جان خود را از مسلمین
 می شمارد گاہ گاہ حمیت دین متین و غیرت شرع مبین
 از دل او میجوشت و بنابران در اعلاے کلمہ رب
 العالمین میگوید پس درین صورت تائید دین متین
 از صورت می نبرد و شرع مبین از رونق میگیرد۔
 قال انسبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الله لیؤید هذا
 الدین بالعبد الفاجر پس درین صورت
 اطاعت او از جملہ ارکان اسلام است و
 اعانت او خدمت سید الانام۔ قال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم الجهاد ما ضالی یوم القیامة لا یبطلہ
 عدل و عدل ولا جور جائز نکتہ ثالثہ سلطان جابر از
 محتاج امر بالمعروف است و الظہار حق بحضور افضل عبادت
 اقال انسبی صلی اللہ علیہ وسلم الجہاد کلمۃ حق عند سلطان جائز

سأه
 فی ہر عملی
 ہر وقت

بسان کو مشعل دار یا اسیر خدنگزار سمجھنا چاہیے اور نیک کام
 میں اُسکے شریک حال ہونا چاہیے اور اُسکے وجود کو عدم سے
 بہتر خیال کرنا مناسب ہے اور حقی المقدور اُسکی مخالفت سے
 اعراض اولیٰ ہے بلکہ درگاہ مجیب الدعوات سے اُسکی اصلاح
 حال کی دعا ضروری ہے اور اُسکی تعدی اور ظلم و ظلم کو منجملہ
 بلاے آسمانی جاننا لابدی ہے۔ فرمایابی صلی اللہ علیہ وسلم
 (ترجمہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں عبود ہوں نہیں کوئی معبود
 سوا میں کے میں بادشاہوں کا مالک ہوں بادشاہوں کے
 دل میں سے ہاتھ میں ہیں جب میں سے بندہ میری اطاعت
 کرتے ہیں تو میں اُنکے بادشاہوں کے دلوں میں رحمت
 اور نرمی ڈال دیتا ہوں انکی طرف سے اور جب بندے میرے
 نافرمانی کرتے ہیں تو پھیر دیتا ہوں اُنکے دل یعنی بادشاہوں
 طرف غصہ اور برائی کے پس وہ انکو بری تکلیف دیتے ہیں
 تم اپنے بادشاہوں کو بد دعاست کرو بلکہ تم خود نیک کرو اور
 رو کو کیونکہ تمھارے بادشاہ کے اختیار میں ہیں) نکتہ ثانیہ
 سلطان جابر از بسکہ اپنی جان کو مسلمانوں میں سے گنتا ہے
 کبھی کبھی حمیت دین متین اور غیرت شرع مبین اُسکے دل
 جوش پارتی ہے نظریہاں اعلاے کلمہ رب العالمین میں
 کوشش کرتا ہے اس صورت میں تائید دین متین اُس
 صادر ہوتی ہے اور شرع مبین اُس سے رونق پکڑتی ہے
 فرمایابی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ اللہ تعالیٰ مدد کرے گا
 اس دین پاک کی ساتھ گنہگار کے) پس اس صورت میں اُسکی
 اطاعت منجملہ ارکان اسلام ہے اور اُسکی اعانت خدمت
 سید الانام ہے۔ فرمایابی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ جب
 قیامت تک جاری رہیگا نہ مشاویکا اُسکو کوئی عادل اور نہ ظالم
 نکتہ ثالثہ سلطان جابر بیشک امر بالمعروف کا محتاج ہے
 اور الظہار اُسکے خصوصاً افضل عبادت ہے فرمایابی صلی اللہ علیہ وسلم
 (ترجمہ بہترین جاد حق بات کہنی جو ظالم بادشاہ کے رد ہے)

فاما امر بالمعروف والنہی الجہی باید کہ وجہ مخالفت مناعت نکند
و بسبب حدیثی خروج نرسد کہ خروج بر امام جابر شرعاً جائز نیست
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا من ولی علیہ وال فرأه
یائی شیتان من معصیة الله فلیکره ما یائی من معصیة
الله ولا یذعن یداً من طاعة
تنبیہ ثالث و رد کبر سلطنت ضالہ
باید دانست کہ چون میان سلطنت جابرہ تمتد میگردد و دو
سلاطین جبارین سالها سال برہمون آئین تجربہ و تجربہ
پے در پے میگزرد و در کار خانہ سلطنت گوید کہ زمانہ جلیت
کہ قبل خاتم الانبیاء علیہم الصلوٰۃ و السلام بودہ نمودی نماید و
احکام خلافت راشدہ و سلطنت عادلہ مثل خواب فراموش
از یاد میسرود و از لفظ مطلق ریاست و سیاست
ہمین سلطنت جابرہ مفہوم میگردد پس کہ از اہل
ہدایت و دیانت امر ریاست و سیاست اخضبت عالت
و عبادت نمی شمارد بلکہ آن را از اقباح انواع دنیا پرستی و
فحش اقسام کشتی و کستی می انگارد پس اکابر ملت و
اعاظم امت ازین دور دور میگزرد و از قرب و
جوار می پریز و از مجالست سلاطین دست بردا
می شوند و از مصاحبت ایشان بیزار پس فرعونہ سلاطین
بسان ملاعنہ شیاطین بلا تکلف در پے نفس آمارہ
دور دور میروند و بلا قید و میان نخوت و غور میسدوند
عقل و فکر ایشان ہمیشہ ایشان استخرج دقائق
فسق و فجور و ابواب اخذ و جرمال غزل و نصب عال
ابواب تغذیب رعایا و تخریب برایا و ابواب تکبر و تجبر
مشغول می شود و استنباط اصول و فروع آن میسند

لیکن امر بالمعروف و اسکو اسی طرح پر کرنا چاہیہ کہ حدیثی یافت
اور مناعت کو نہ پہنچے اور سرحد بغاوت اور خروج نکند
کیونکہ خروج امام جابر پر شرعاً جائز و درست نہیں فرمایا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ خبر دار ہو کہ جو کوئی سرور
کے ماتحت ہوا اور اُس سے یعنی سرور سے کوئی گناہ ہو گیا
تو گناہ تو برا سمجھا رہے مگر اُسکی اطاعت سے سر نہ پھیرے)
تیسری تنبیہ میں سلطنت ضالہ کا ذکر ہے۔
معلوم کرنا چاہیہ کہ جیسا زمانہ سلطنت جابرہ ایک مدت
تک رہتا ہے اور سلاطین جبارین سالها سال اُسی آئین
ظلم و ستم پر پے در پے گزرتے ہیں اور کارخانہ سلطنت
میں زمانہ جلیت کہ قبل خاتم الانبیاء علیہم الصلوٰۃ و
السلام تھا ظاہر معلوم ہوتا ہے اور خلافت راشدہ اور سلطنت
عادلہ کے احکام مثل خواب فراموش یا دے جاتے ہیں
اور لفظ مطلق ریاست و سیاست سے یہی سلطنت جابرہ
مفہوم ہوتی ہے پس کوئی اہل ہدایت و دیانت امر ریاست
اور سیاست کو از جنس طاعت و عبادت نہیں جانتا ہے
بلکہ اُسکو دنیا پرستی اور کشتی و کستی کے بدترین انواع
اور فحش اقسام سے پہچانتا ہے اسی وجہ سے بزرگان ملت
اور ارکان امت اس سے دور دور بھاگتے ہیں اور قرب
جوار سے پرہیز کرتے ہیں اور سلاطین مجالست سے سخت دور
ہوتے ہیں اور انکی مصاحبت سے بیزار ہوتے ہیں پس فرعونہ
سلاطین بسان ملاعنہ شیاطین بلا تکلف نفس آمارہ کے
پیچھے دور دور جاتے ہیں اور بلا قید مکان نخوت و غور میں
تھاؤ بجالاتے ہیں اور انکا اور انکے ہم نشینوں کا عقل و فکر
بدکاری کی باریکیوں کے نکالنے اور مال و خزانہ لینے اور
عالموں کے مجالست و موقوفی اور رعایا کے خطاب دینے اور
مخلوقات کے خراب کرنے اور لوگوں کی ایذا رسانی میں مشغول
رہتا ہے اور ان کے اصول و فروع کا استنباط کرتا ہے

وہ حکم ہر کہ آمد بران مزید کرد این فن قبیح روز بروز ترقی میگیرد
 و قرن بقرن رونق می پذیرد تا اینکه کلیات آن مضبوط میگردد
 و جزئیات آن بسوط و اصول آن مقرر می شود و فروغ آن
 محرر در ہر امرے از امور بر ریاست سیاست حکمی مخالف
 شرع متین ثابت میگردد و در ہر معاملہ از معاملات بنی آدم
 اصل مقابل دین قائم میشود پس ملت مقابل ملت
 مصطفوی برپا میشود و سنت مقابل سنت نبوی بر ملا
 آئین سلطانی مخالف احکام ربانی پیدا میگردد و قوانین
 خاقانی مخالف شرع ایمانی ہویدا بساچیزست کہ در شرع
 ربانی حرامست و در آئین سلطانی واجب و بچنین بالعکس
 مثلاً اطلاق لفظ شاہ شاہان و خداوند جہان و جہانیان و
 حضور اقدس و عرش آشیانی و بندہ خاص و پرستار
 باختصاص و قلم قدر توام و استادان امر و دست بستہ
 و سرنگون و عقد مجلس رقص و سرود و لبس حریر و رایام
 جشن و عید و استعمال ظروف سیم و زرو و اطہار فرحت و
 سرور و رعایا و کفار مثل نور و زور و مہربان و ہولی و دیوالی
 و مثل آن از مقدمات ہزاران ہزار و معاملات بشمار
 اینہمہ در شرع ربانی حرامست و در آئین سلطانی واجب
 الاتہام و جواب اسلام و علیک حضور جماعات و حسن
 معاشرت و خلق نیک باضعفائے بندگان الہی و مصفا
 و معانقہ باہر مسلمان و اجابت دعوت ہر وضع و شریف و
 اختلاط با جاہلیہ اہل اسلام و حج بیت اللہ الحرام و خدمت الیاء
 السعد و وام ملازمت ایشان و دوام ملازمت و نجاس
 علم و ذکر و عدم مخالفت کسے از رؤساء و ضعفاء
 و شنیدن حوائج ذوی الحاجات و امثال فلک

تقابل

اور حکم ہر کہ آمد بران مزید کرد این فن قبیح روز بروز ترقی میگیرد
 اور قرن بقرن رونق قبول کرتا ہے یہاں تک کہ کلیات
 اُسکے مضبوط ہوتے ہیں اور خرابات اُسکے بسوط ہوتے
 ہیں اور اصول اُسکے مقرر ہوتے ہیں اور فروغ اُسکے محرر
 ہوتے ہیں ہر امر میں منجملہ امور ریاست و سیاست ایک حکم
 مخالف شرع متین ثابت ہوتا ہے اور ہر معاملہ میں منجملہ معاملات
 بنی آدم ایک اصل مقابل دین قائم ہوتی ہے پس ایک
 ملت مقابل ملت مصطفوی برپا ہوتی ہے اور ایک
 سنت مخالف سنت نبوی بر ملا ہوتی ہے آئین سلطانی
 مغایر احکام ربانی پیدا ہوتا ہے اور قانون خاقانی لفظ
 شرع ایمانی ہویدا ہوتا ہے بہت سی اشیاء ہیں کہ شرع
 ربانی میں حرام ہیں اور آئین سلطانی میں واجب اور ایسے
 ہی اُسکے بالعکس خیال فرمائے مثلاً اطلاق لفظ شاہ
 شاہان اور خداوند جہان اور جہانیان حضور اقدس اور
 عرش آشیانی اور بندہ خاص امر پرستار باختصاص
 اور قلم قدر توام اور استادان امر و دست بستہ و سرنگون
 اور عقد مجلس رقص و سرود و لبس حریر یا جام جشن و عید
 اور استعمال ظروف سیم و زرو و اطہار فرحت و سرور مثل
 نور و زور و مہربان و دیوالی و غیر آن از مقدمات
 ہزاران ہزار و معاملات بشمار کسے سب شرع ربانی میں
 حرام ہیں اور آئین سلطانی میں واجب سلام اور اُسکا
 جواب اور حضور جماعات و حسن معاشرت اور بندگان
 خدا کے ساتھ نیک خلقی کے ساتھ پیش آنا اور ہر مسلمان کے
 ساتھ مصافحہ اور معانقہ کرنا اور ہر وضع و شریف کی دعوت
 قبول کرنا اور تمام اہل اسلام کے ساتھ اختلاط رکھنا اور
 حج بیت اللہ اور خدمت الیاء المدجبالا تا اور نجاس
 علم و ذکر میں ہمیشہ رہنا اور کسی کے ساتھ مخالفت سے
 پیش آنا اور صاحب حاجت کی حاجتوں کو لینا اور اسی کے نہا

ایئمہ شرع ربانی مامورست و آئین سلطانی ممنوع و اخذ
محصول مال تجارت زائد از قدر زکوٰۃ و تعیین ظالمان و مآثر
برہرگز نہ دیو اور بگڑ صحرا و برہرگز نہ دروازہ شہر بنا بردار و گیر
مسافران و اخذ چیزے از اموال ایشان و امثال ذلک
ایئمہ مخالف شرع ربانی است موافق آئین سلطانی پس
جرم است کہ تعزیران و شرع ربانی و دیگرست و آئین سلطانی دیگر
حد و زدی و شرع قطع بدست و آئین سلطانی قتل و حبس
برادران بادشاہ در متروکہ پذیر خود و حکم شرع شریک اند و حکم
آئین محرم تمام مال بیت المال و شرع حق کافر مسلمین
و آئین محکوم سلاطین باجماع آئین سلطانی ہم طول و بغیر
مستوجب احکام زکار نگاہ حصول گوناگون مقابل شرع ربانی
بہم رسیدہ و تعلیم و علم آن در میان اراکین سلطنت اساطین ملکیت
مروج گردیدہ کہ پدران شرف برائے تربیت پسران خود بر زمین
استادان این فن را کہ ایشان را تالیق میگویند تعیین می نمایند
و تدربجا ہمین فن را تعلیم میفرمایند و آن را از کمالات ایشان
می شمارند و از مفاخر آہنای انکارند و خیر خواہان سلطنت
و ترقی خواہان مملکت کہ در صنعت تحریر و تقریر
قوت لسانی و براعت بیانی میدارند بسوے ہمین آئین
مردمان را دعوت میکنند و بسوے آن ترغیب میدہند
و کتب و رسائل در آن درست میگرددند و آنرا بذکر شواہد و
دلائل بسایہ اثبات میرسانند چنانچہ رسالہ تحلیل لبس حریر
مشہورست و مسئلہ تجویز سبجہ برائے سلاطین معروف آئین کبری
درین فن کتابی است بسوے احوال آئین او کہ سنی
بہ دین الہی است و کتاب در دبستان مذہب مضبوط
باجملہ این سیاست سلطانی مذہب است غیر مذہب اسلام

یہ تمام شرع ربانی میں مامور ہیں اور آئین سلطانی میں ممنوع اور
مال تجارت کا محصول قدر زکوٰۃ سے زیادہ لینا اور ہرگز نہ دینا
اور ہرگز صحرا اور ہرگز نہ دروازہ شہر پر مسافروں کو ایذا پہنچانے
اور انکا مال ہاتھ میں لانے کے واسطے ظالمان و مردم آزار کا
تعیین کرنا مخالف شرع نبوی ہے اور موافق آئین سلطانی
اور بہت سے جرم ہیں کہ انکی تعزیر شرع ربانی میں اور ہے
اور آئین سلطانی میں اور چوری کی حد شرع شریف میں ہاتھ
کڑوانا ہے اور آئین سلطانی میں قتل یا حبس بادشاہ کے
بھائی باپ کے متروکہ میں از روے حکم شرعی شریک ہیں
اور حکم آئین محرم بیت المال کا تمام مال شرع میں تمام
مسلمانوں کا حق ہے اور آئین ملوک میں حق سلاطین
باجملہ آئین سلطانی بھی بہت طول و عرض ہے کہ شرع خلاف
کے مقابل میں احکام زکار رنگ اور اصول گوناگوں کو
حادی ہے اور تعلیم و تعلم اسکا اراکین سلطنت اور سلاطین
مملکت میں مروج ہے کہ پدران شرف اپنے لڑکوں کی تربیت
کے واسطے اسی آئین پر استادان اس فن کو کہ انکو تالیق
کہتے ہیں متعلق کہتے ہیں اور تدربجا اسی فن کی تعلیم دیتے ہیں
اور اسکو انکے کمالات سے گنتے ہیں اور اسکو مفاخر
جانتے ہیں اور خیر خواہان سلطنت اور ترقی خواہان مملکت
صنعت تحریر و تقریر میں قوت لسانی اور براعت بیانی
رکھتے ہیں اسی آئین کی طرف لوگوں کو بلاتے ہیں اور انکی
طرف رغبت دلاتے ہیں اور اس میں کتابیں اور رسالے لکھتے
ہیں اور اسکو شواہد اور دلائل کے ساتھ پایہ ثبوت کو پہنچاتے
ہیں چنانچہ ایک رسالہ تحلیل لباس حریر میں مشہور ہے
اور مسئلہ تجویز سجدہ سلاطین کے حق میں معروف ہے
آئین کبری اس فن میں ایک کتاب مضبوط ہے اور دبستان
مذہب میں مضبوط اسکے آئین کے اصول کا نام دین الہی ہے
الحاصل یہ سیاست سلطانی ایک مذہب ہے غیر مذہب اسلام

و ملتے غیبت سید الانام مبتدا سائر مذاہب باطلہ
 مثل ہنود و مجوس نہ مثل شیعہ و خوارج کہ مذہب انہام
 اگرچہ فی تحقیق باطل است فاما دعوی ایشان بہین
 کہ مستفاد از کتاب سنت ہمین مذاہب است بجز
 آئین سلاطین کہ ایشان احکام خود را مستفاد از کتاب
 سنت نبوی شمارند بلکہ بجز حکم عقلی بملاحظہ قیام
 سلطنت و انتظام مملکت منتهی فی انکارند پس فی تحقیق
 آئین ایشان شعبہ ایست از مذہب فلاسفہ از ملت سید
 چنانچہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم از جو دین سلاطین مضلین
 اخبار فرمودہ اند قال انہی صلی اللہ علیہ وسلم انما اخاف علی
 امتی الائمة المضللین و روی ان حدیثہ قال قلت
 یا رسول اللہ ایکون بعد ہذا الخید شر کما کان قبلہ
 شر قال نعم قلت فما العصمة قال السیف و قلت
 و ہل بعد السیف بقیہ قال نعم تکن امارۃ
 علی اقداء و ہدینۃ علی دخن قلت ثم ماذا قال
 ثم یبدأ عاة الضلال و قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم یكون فتنہ عیاء صماء
 علیہا دعاۃ علی ابواب النار ہر چند امثال سلاطین
 فی تحقیق از قبیل کفار شرارند و از جنس اہل نارفاما از
 بسکہ بزبان خود دعوی اسلام میکنند پس کفر ایشان مستور
 و ایمان ایشان ظاہر و شاہ تصدیق ہمین دعوی ظاہری از رسوم
 اسلام مثل عقد نکاح و ختان و اطہار تجمل بر و عید الفطر و
 عید الفصح و تجنیز و تکفین و نماز جنازہ و دفن و معتابر
 مسلمین در میان خود جاری میدارند و از شرع ربانی
 بالکل دست بردارانی شوند آری آئین سلاطین را

اور ایک ملت بغیبت سید الانام مثل جملہ مذاہب باطلہ
 مثل ہنود و مجوس نہ شیعہ و خوارج کے مذہب پر اسکو قیاس
 کر سکتے اگرچہ انکا مذہب بھی فی تحقیق باطل ہی لیکن انکا
 دعوی یہی ہے کہ ہمارا مذہب بھی کتاب اور سنت سے
 مستفاد ہے بخلاف آئین سلطنت کے کہ وہ اپنے احکام کو کتاب
 سنت سے مستفاد نہیں جانتے ہیں بلکہ اسکا منشاء بجز حکم عقلی
 اور محض قیام سلطنت بچانتے ہیں پس فی تحقیق انکا
 آئین مذہب فلاسفہ کا ایک شعبہ ہے ملت اسلامیہ سے
 اسکو تعلق نہیں چنانچہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ان سلاطین مضلین کے وجود سے پہلے ہی خبر دی
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترجمہ سوا اسکے
 نہیں کہ میں خوف کرتا ہوں اپنی امت پر گمراہی انموک
 اور روایت کیا یہ کہ حدیفہ نے کہا کہ کہائیں نے اسی اللہ کے
 رسول کیا اس ہلائی کے بعد ربانی ہوگی جیسے پہلے تھی
 فرمایا ہاں میں نے عرض کیا کہ بچاؤ کیا ہے فرمایا تو ار
 اور عرض کیا میں نے اور کیا بعد تلوار کے باقی رہتا ہوگا
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہ کہ ہو جاوے گی امارت کمینوں کو اور قتل
 او کا جس یعنی کثرت سے کہائیں پھر کیا ہوگا فرمایا آپ پھر سید ہوگا
 بلانیہ الا طرف گمراہی کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ہوگا فتنہ ہر گونگا اور اس کے بلانیہ والا او ہر نہ کے
 ہر چند ایسے با و شاہ از قبیل کفار شراریں اور از جنس اہل
 نار لیکن چونکہ اپنی زبان سے مدعی اسلام ہیں حق فتوہ
 تحفہ نہیں کیونکہ کفر انکا مستور ہے اور ایمان انکا ظاہر
 مشہور ہے اور ان کے ایمان کی تصدیق یہی شواہد ظاہر
 کرتے ہیں مثل عقد نکاح و ختان اور اطہار تجمل بر و
 عیدین اور اداسے تجنیز و تکفین اور نماز جنازہ و دفن وغیرہ
 ان سب معمول کو اپنے درمیان جاری رکھتے ہیں شرع
 ربانی سے بالکل دست بردار نہیں ہوتے ہاں آئین سلاطین کو

ورجی خود و طرازان خود واجب العمل فی انکار ندچنانچہ در
مخاورات خود آئین را با شرع ضم کردہ و تلفظ استعمال میکنند
مثلاً میگویند کہ ہر چند شرع اصل است اما در باب سیاست
با شرع طورہ ہم باید و مراد از طورہ آئین جنگیز خانست
پس بنا برہین دعوی اسلام کہ بظاہر از زبان ایشان
سر بر نیزہ ایشان را از کفر صریح محفوظ میدارد اگرچہ کفر
مخفی ہم در مواخذہ آخر و یہ کافی است قافا اسلام ظاہری
مقتضی ہمین معنی است کہ با ایشان در احکام دنیویہ معاملہ
مسلمین بعمل آرند و ایشان را ہم در باب معاملات از
جنس مسلمین شمارند گوکہ در آخرت با کفار شرار و در کائنات
مخلد باشند و در دار و گیر رب قدری تا بدالآباد و مانند و یا
وسعت رحمت الہیہ دست گیری ایشان نہاید خواہ
قبل التذیب خواہ بعد التذیب ایشان را مغفرت فرماید
باجملہ حال معاد ایشان بعلم علام الغیوب پانہ و احکام
معاش معاملہ مسلمین با ایشان بعمل آرند باجملہ چون سلطنت
جابرہ بحد سلطنت ضلالت رسید از سر حد فسق و ظلم برآمدہ
و ارقام بعت و ضلالت داخل گردید پس حکم سلاطین
مضللین حکم سائر فرق باطلہ بتدعین است اختلافیکہ تکفیر
و عدم تکفیر بتدعین واقع است ہمون اختلاف و تکفیر و عدم
تکفیر سلاطین مضللین متحقق و از بسکہ احتیاط محل اختلاف لازم است
بناء علیہ توقف در حال ہمین مضللین واجب قیض باید نہست کہ
سلطان مضل ہمہ دو قسم است شمر و مقلد بانشان آنکہ چون آئین
سلطانی بمشاہدہ ساری و جاری گردید و بپایہ اشتہار
رسید پس بعضی از سلاطین متاخرین اگرچہ بحسب اصل جبلت
بعیش و نشاط راغب فی باشند و عادات کج و نیک و تجربہ طالب

لپنے اور ملازمین کے حق میں واجب العمل جانتے ہیں چنانچہ اپنے
مخاورات میں آئین کو شرع کے ساتھ ضم کر کے تلفظ میں
استعمال کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ ہر چند شرع اصل ہے لیکن
معاملہ سیاست میں ساتھ شرع کے طورہ بھی چاہیے اور
مراد طورہ سے آئین جنگیز خان ہے پس اسی دعوی اسلام
کی بنا پر کہ بظاہر انہی زبان سے ظاہر ہوتا ہے کفر صریح سے
محفوظ رکھتے ہیں اگرچہ کفر مخفی ہے مواخذہ آخر و یہ کافی
ہے لیکن اسلام ظاہری اسی معنی کا مقتضی ہے کہ احکام
دنیویہ میں انکے ساتھ مسلمانوں کا معاملہ عمل میں لائیں اور انکو
بھی دربارہ معاملات مسلمانوں میں سے گنیں گوکہ آخرت
میں کفار بدکار کے ساتھ درکات نار میں مخلد ہوں اور
دار و گیر رب قدری تا بدالآباد و رہیں اور یا وسعت
رحمت الہی انکی و شکری فرمائے خواہ قبل تعذیب خواہ
بعد تعذیب انکو پنجہ دو رخ سے چھڑے باجملہ انکے آخرت کا
حال علم علام الغیوب پر حوالہ فرمائیں اور احکام معاش
میں مسلمانوں کا معاملہ انکے ساتھ بجا لائیں الغرض بطلنت
جابرہ سلطنت ضلالت کی حد کو پہنچے سر حد فسق و ظلم سے
نکل کر بعت و ضلالت کے اقسام میں داخل ہوئے پس
سلاطین مضللین کا حکم تمام بتدعین کے فرقوں کے حکم کے
مشابہ ہے جو اختلاف تکفیر اور عدم تکفیر بتدعین میں واقع ہے
وہی اختلاف تکفیر اور عدم تکفیر سلاطین مضللین میں متحقق ہے
اور چونکہ احتیاط محل اختلاف میں لازم اور واجب ہے
بناء علیہ ان مضللین کے حال میں بھی توقف ضروری اور
لابد ہے یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ سلطان مضل بھی دو قسم
پر ہے شمر و مقلد بیان اسکا یہ ہے جو آئین سلطانی بمشاہدہ
نظارہ جاری اور ساری ہوا اور پانہ اشتہار کو پہنچا پس
بعض سلاطین متاخرین اگرچہ بحسب اصل جبلت عیش و نشاط
کی طرف راغب نہیں ہوتے اور ظلم و ستم کے طالب نہیں ہوتے

کی غیر تا فور
نائد
ابدالآباد
جہنم

سلاطین
کا قسم

فاما بنا بر اعانت آئین اسلاف محض سربیل رسم و عادات
 آن را بعمل می آرند اگر چه در دل کریمت از ان میگردانند
 بلکه در بعضی اعیان بر بطلان آئین این سلاطین هم
 آگاه می شوند فاما چارنا چار در همین راه میروند که رعایا
 آئین ریاست بر ایشان غالب است به نسبت پاسداری
 قوانین دیانت و محبت جاه و مال بر ایشان غالب است
 به نسبت محبت رب ذوالجلال و پاسداری منصب
 مملکت بر ایشان قوی ترست به نسبت پاسداری
 احکام رب العزت این قسم سلاطین سلاطین مقلدین
 میگویند و بعضی دیگر از ایشان بحسب اصل خلقت هم
 با مورد مذکور مائل میباشند و از حقیقت ایمان بالکل
 غافل و چون آئین اسلاف با رغبت جلی و در میخت
 تعیش و تخریب ایشان را و وبال انگیزت پس رعایت
 آئین از ایشان بوجه اتم می شود بلکه رونق و از ایشان
 بحال می رسد گو یا که اورا از جمله مجتهدین این ملت دانست
 و در سلک مجددین این سنت توان شرف این سلاطین
 شمر و میگویند و درین مقام چند لطیفه ایست که در ضمن چند
 نکته بایک گفت نکته اولی سلطان مصل هر چند رئیس
 المفسدین است و امام المبتدعین و ریاست او
 به نسبت دین ستمی است قاتل و امامت او بحکم
 کتاب و سنت و همه ست باطل اما از آنجا که راه عالمه اسلام
 با او سلوک است تخمیر و مشکوک بنا علیه ظاهر یعنی بر روی
 و خروج از اطاعت و نیز از مسائل اختلافیه است پس
 شخص محتاط را لازم است که خود بران اقدام نفرماید
 و دیگر بر او لازم نیست یعنی خود را بهی و خروج نه نماید

لیکن آئین اسلاف کے نباهی کے غرض سے محض سربیل
 رسم و عادات عمل میں لائے ہیں اگرچہ دل میں اُس سے ایک
 طرح کی کراہت رکھتے ہیں بلکہ بعض اوقات میں اُن سلاطین
 کے آئین کے بطلان پر بھی آگاہ ہوتے ہیں ماما چارنا چار
 ایسے راہ ہوتے ہیں کیونکہ نسبت پاسداری قوانین دین
 رعایت آئین ریاست اُن پر غالب ہے اور نسبت محبت
 رب ذوالجلال محبت جان و مال اُن کے دل میں جاگیر ہے
 اور پاسداری منصب مملکت بہ نسبت پاسداری حکم
 رب العزت اُن پر قوی تر ہے اس قسم کے سلاطین کو سلاطین
 مقلدین کہتے ہیں اور اُن سلاطین میں سے بعض سلاطین
 باعتبار اصل خلقت بھی امور مذکورہ کی طرف مائل ہوتے
 ہیں و حقیقت ایمان سے بالکل غافل اور جبکہ آئین
 اسلاف نے انکی رغبت جلی کے ساتھ احتلاط فرمایا اُن کے
 عیش و لطمہ کو ترقی پر پہنچایا یہی خط سے یہ سلاطین اُن کے
 آئین کی رعایت بوجہ اتم کرتے ہیں اور کمال رونق دیتے
 ہیں گو یا کہ اُس آئین کو اس ملت کے مجتہدین میں سے
 شعار کرنا چاہیے اور اس سنت کے مجددین کہنا چاہیے
 اسکو سلطان مہم و کہتے ہیں اس مقام میں چند لطیفے ہیں
 کہ چند نکاتوں کے ضمن میں انکابیان ضروری ہے۔
 پہلا نکته سلطان مصل ہر چند رئیس المفسدین اور امام
 المبتدعین ہے اور اُسکی ریاست دین کے حق میں بمنزلہ
 ستم قاتل ہے اور اُسکی امامت بحکم کتاب و سنت ایک
 وہم باطل ہے لیکن چونکہ راہ معاملہ اسلام اُسکی وجہ سے
 مسلوک ہے بنا برین تکفیر اُسکی مشکوک ہے نظر راں اطلال
 بغاوت اُس پر کرنا اور اُسکی اطاعت سے خارج ہونا بھی
 منجملہ مسائل اختلافیہ ہے سوم و محتاط کو لازم ہے کہ خود
 اُس پر پیش قدمی نہ فرمے اور دوسرے کو اُس پر لامست کے
 ساتھ یاد دلائے یعنی خود راہ بغاوت و خروج اختیار نہ کرے

و اگر کسی باو مخالفت و منازعت نمود زبان طعن بر خوشای
چنانکہ بسیاری از علماء اہل سنت خود بر قتل و نہیب و فض
و ست نمی گشایند فاما مجوزین این امر مثل علماء اوراد النہر و غیر
لمنی نایند و چون بغی و خروج بر سلاطین مضلین احتیاطاً ممنوع
لاجرم سلطنت ایشان از اقسام امامت معدودست مگر تہ ثانیہ
سلطان مقلد بنسبت ملت اسلام اقرب است پس احتیاط
و مخالفت و منازعت او واجب کسی کہ باو بمناعت
بر خاست دست از متابعت او برداشت چہ
در ظاہر شرع مطعون نیست اما این عمل مصلحت
وقت مقرون نیست مگر آنکہ قیام خلافت راشدہ
یا سلطنت عادلہ بر تقدیر ہمہ زدن ریاست اطمینان
باشد پس دین صوت بر فزاختن اعلام قتل و قتال
بر انداختن آن مبتدع ضال و حق ملت اہل ملت منفعت
خواہد بخشید و الا ابوام و خواص متکثر مضرت خواہد رسید
تنبیہ رابع در بیان سلطنت کفر
باید دانست کہ مراد از سلطنت کفر دین مقام حکومت
کفار اصلی نیست بلکہ مقصود از ان سلطنت قومی است کہ
جان خود را در زمرہ مسلمین بشمارند و موجبات کفر صریح
بعل می آرند و از ایشان بنسبت احکام شرع آنقدر مخالفت
عناد صادر میشود کہ بر ایشان حکم کفر وارد ثوابت میگردد
بیانش آنکہ بعضی اشخاص باعتبار اصل جبلت ملحد مزاج و
زنیق طبع می باشند کہ ہر چند بظاہر کلمہ اسلام می خوانند اما خدا و رسول
را دین مذہب و حساب کتاب بالیقین نمیدانند ہمین
نسبت فرازد دنیاوی را سعادت و شقاوت میدیند از بند
ہمین حصول جاہ و جلال و تحصیل مال و منال اصل کمال دنیا

اور اگر کوئی اسکے ساتھ مخالفت اور منازعت کرے پھر
زبان طعن نہ کھولے چنانچہ اکثر علماء اہل سنت بذات خود
روافض کے قتل اور غارت پر دست درازی نہیں فرماتے
لیکن اس امر کے مجوزین پر بھی مثل علماء اوراد النہر
اعتراض نہیں کرتے اور چونکہ بغاوت و خروج سلاطین
مضلین پر احتیاطاً ممنوع ہے بالفرض اگر کسی سلطنت
اقسام امامت سے معدود ہے دو سراسر انکسار
سلطان مقلد بنسبت ملت اسلام اقرب ہے پس احتیاط
اسکی مخالفت اور منازعت میں واجب جو کوئی کہ اسکی
منازعت پر آمادہ ہوے اور اسکی متابعت فرمانبرداری سے
ہاتھ کھٹاے ہر چند ظاہر شرع میں مطعون نہیں لیکن عین
مصلحت وقت کے ساتھ مقرون نہیں مگر اس وقت اسکی مخالفت
ضروری ہو کہ اسکی ریاست کے تباہ و برباد ہونے میں خلافت راشدہ
یا سلطنت عادلہ قائم ہوئی پس اس صورت میں قتل و قتال کے
نیزوں کا بلند کرنا اور اس متبع ضال کو ذلیل کرنا اہل ملت او
ملت کے حق میں نفع بخشگا و نہ عوام کو خواص کو بیشک حضرت پیغمبر
چو تھی تنبیہ میں سلطنت کفر کا بیان ہے
جاننا چاہیے کہ مراد سلطنت کفر سے اس مقام میں حکومت
کفار اصلی نہیں بلکہ مقصود اس سلطنت سے وہ قوم ہے کہ اپنے
تین مرہ مسلمین میں گنتے ہیں اور موجبات کفر صریح عمل میں
لاتے ہیں اور اسکے بنسبت احکام شرع اس قدر مخالفت و
عناد صادر ہوتا ہے کہ ان پر حکم کفر وارد ثوابت ہوتا ہے
اسکا بیان یہ ہے کہ بعض اشخاص باعتبار اصل جبلت
ملحد مزاج اور زنیق طبع ہوتے ہیں کہ ہر چند ظاہر میں کلمہ
اسلام پڑھتے ہیں لیکن خدا و رسول اور دین و مذہب و
حساب و کتاب کو بالیقین نہیں جانتے ہیں ایسے نسبت کفر
دنیاوی کو سعادت و شقاوت پہچانتے ہیں اور ایسے حصول
جاہ و جلال اور تحصیل مال و منال کو اصل کمال تصور کرتے ہیں

ہر کوئی ان معاملات میں غریق و منہمک ہے ہموں سے ہی ان کے
نزدیک نہ کی و عاقل ہے اور جو کوئی اس کی طرف متوجہ نہیں
ہوتا وہی ان کے نزدیک غبی و جاہل ہے جو چیز کہ دنیا ہے
وہوں کے عقل کا باعث نہو وہی ان کے نزدیک لغو و لا طائل
ہے جو شقت کہ نام و نشان کے حصول کا سبب نہو وہی
ان کے لیے رنج بجا حاصل ہے پس تمام انبیاء و اولیاء و
راہ کو جس عقلائے جاہ طلب سے جانتے ہیں اور ان کے باہین
کو منجملہ سفہائے حقیر پر مغرور ہوئے اور گھڑے
نادان بخنہائے احمق و سیر پر مغرور ہوئے اور گھڑے
ہوئے وعدوں پر مسرور پس عایت ملت و سنت کو
جمع افعال و اقوال میں از جنس حماقت خیال میں لگا
ہیں اور قید مذہب و مشرب کو عادات اور معاملات
میں از قبیل سفاهت بتلاتے ہیں عبادات خداوندی
میں رنج و کلفت کھینچنا ان کے نزدیک محض نادانی ہے
اور عقل اور توکل علامت عجز و ناتوانی ہے پس جبکہ ایسے
لوگ منصب سلطنت پر پہنچتے ہیں اور سر پر ملکیت پر
بیٹھتے ہیں آئین سلطانی کو بظاہر رونق سلطنت کی پائی
کا باعث ہو مطابق فراست و دانائی جانتے ہیں اور شرع
ربانی کے ان کے نزدیک بجا حاصل ہے منجملہ رسوم سفاهت
پہنچتے ہیں بالضرور اس پر زبان طعن کھولتے ہیں اور
اس کو نظر ملازمان میں دلیل کر کے دکھلاتے ہیں اور
لطائف الجیل سے ان کی بیخ کنی چاہتے ہیں اور اس کے
معارضہ کی راہ میں دوڑتے ہیں ہر امر میں حکم آئین سلطانی
ترجیح دیتے ہیں اور حکم شرع ربانی کی تحقیر و تفسیر کرتے ہیں
ان کے منافع چرب ربانی کے ساتھ تفصیل و اربابان
کرتے ہیں اس کے مضار کو تلبیس کے ساتھ ظاہر کرتے ہیں
بالجملہ اپنے ہر کلام میں ملت ب العالمین پر آوازہ کتے ہیں
اور ہر بات میں سنت سید المرسلین پر طنز کرتے ہیں کبھی

ہر کوئی درہین ابواب غریق و منہمک ہے ہموں سے ہی ان کے
ایشان زکی و عاقل و ہر کہ از ان معوض و غیر لغت ست
ہموں سے ہی نزد ایشان غبی و جاہل چیز کہ باعث تحصیل دنیا
دون نباشد ہموں سے ہی نزد ایشان لغو و لا طائل و مشقت کہ
منہم حصول نام و نشان نباشد ہموں سے ہی نزد ایشان رنج
بجا حاصل پس انبیاء و اولیاء و سائر ہادیان راہ حق را از جنس
عقلائے جاہ طلب می شمارند و اتباع ایشان را از
جنس سفہائے حقیر می انگارند کہ بر خنہائے احمق
قریب ایشان مغرور گردند و بمواعید بر بستہ ایشان
مسرور پس عایت ملت و سنت را و جمیع افعال و اقوال
از جنس حماقت می شمارند و قید مذہب و مشرب و عادات
و معاملات از قبیل سفاهت و کشیدن رنج و کلفت در
عبادات نزد ایشان محض نادانی ست و عقل و توکل علامت
عجز و ناتوانی پس چون امثال این اشخاص بمنصب
سلطنت میرسند و تنگن بر سر پر ملکیت می ٹوند آئین
سلطانی را کہ بظاہر باعث ازدیاد رونق سلطنت ست
مطابق فراست و گیاست میدانند و شرع ربانی کہ نزد
ایشان بجا حاصل ست از جنس رسوم سفاهت می شناسند
پس لابد زبان طعن بر میکشایند و اوراد و نظر ملازمان
خود و حقیر می نمایند و لطائف الجیل استیصال او میجویند و
راہ معارضہ اومی پویند و ہر حکم آئین سلطانی را ترجیح
میدہند و حکم شرع ربانی را تفسیر میکنند منافع آنرا
بچرب ربانی تفصیل میدہند و مضار این را تلبیس
میدہند و ہر کلام ایشان را بمنہمک می شناسند
ملت رب العالمین و طنز می کنند بر سید المرسلین

کلام خود را با اشعار شعرا یا وہ گوپیوں نہ می کنند و گاہے پیشبیت
 علما و جاہ جو گاہے دعویٰ خود را بکلام فلاسفہ مدلل
 می کنند و گاہے بر موزن ملاحظہ پس این قسم سلاطین
 بلا شک از جنس کفار و متمردین اند و زنا و فحشاء مرتدین جہاد
 بر ایشان از ارکان اسلام است و امامت ایشان
 اعانت سید الانام سلطنت ایشان اصلاً از جنس
 امامت حکمیہ نیست و اطاعت ایشان بوجہ من الوجہ
 از او امر شرعیہ نہ بحکم و اہ عبادۃ بن الصامت انہ
 قال یا یحنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان
 لا تنزع الامر اہلہ الا ان تروا کفرا بواہا
 عند کہ من اللہ فیہ برہان

و در بعضہ اہیان این سلطان مرتد را چنان بخیال
 میرسد کہ عوام چند انکہ و اتباع انبیاء و سلین مساعی بلیغہ
 بجائی آمدن و آن را از کمال سعادت خود می شناسند آن قدر
 و اتباع سلاطین سرگرم نمی باشند بلکہ بسیا سے ان ایشان
 ازین امر ننگ شرم میدارند بنا علیہ او علی نبوت را با دعویٰ
 سلطنت ضمہ بیکر و تا عطا بطع جاہ و مال اطاعت اختیار کنند
 سفہا بنا بر جنس مال پس او علی نبوت بر ملا می کنند و ملت جدیدہ
 بر پا و از بسکہ تجربہ و تجکر مقتضای سلطنت است پس او علی
 الوہیت یا علی نبوت منضم میگردد و کفر او اگر فروغی بالان
 میشود و قیام سلطنت از بدو بنا بر غلبہ کفارست کہ بزومہ مسلمین
 فرض عین میشود کہ برو جہاد قائم گردانند و این شویش و فساد
 بشمشیر نشانند و گرنہ توانستند از ان اقلیم ہجرت نمایند و
 بدار الاسلام فرو آیند یا بدانست کہ ذکر سلطنت از تداو
 و تنظیم با وجود یکدین قسم موضوع است بر اقسام امامت حکمیہ

اپنے کلام کو اشعار شعرا یا وہ گو اور شبہات علما و جاہ جو کے ساتھ
 پیوند کرتے ہیں کہ بھی اپنے دعوے کو فلسفہ کے کلام کے ساتھ
 مدلل کرتے ہیں اور کبھی رموز ملاحظہ کے ساتھ عقل کرتے
 ہیں پس اس قسم کے بادشاہ بلا شک از جنس کفار و متمردین ہیں
 جہاد و انہر منجلہ ارکان اسلام ہے اور امامت انکی اعانت
 سید الانام ہے انکی سلطنت اصلاً امامت حکمیہ سے نہیں اور
 انکی اطاعت مطلقاً او امر شرعیہ سے نہیں جیسا روایت کیا
 عبادہ بن صامت نے (ترجمہ انھوں نے کہا کہ بیعت کی
 جتنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہ جھگڑیں ہم اختیار
 والوں سے یہ کہ چھین لیں مگر جب کفر صریح و کھیں کہ دلیل
 بھی ہو) اور بعض اوقات میں اس سلطان مرتد کے
 خیال میں ایسا آتا ہے کہ عوام جس قدر انبیاء و سلین کی
 تابعداری اور فرماں روائی میں کوشش بلیغ اسعی الا کلام
 کہتے ہیں و اسکو کمال سعادت جانتے ہیں اس قدر سلاطین
 کی فرمانبرداری میں سرگرم اور مستعد نہیں ہوتے ہیں بلکہ
 بہت لوگ اس امر سے شرم و ننگ رکھتے ہیں نظر میراں
 او علی نبوت کو ساتھ دعوے سلطنت کے ضم کر سکتے
 ہیں تاکہ عقلاً جاہ و مال کی طمع سے اطاعت اختیار کریں و
 سفاحسن مال کی بنا پر فرمانبردار ہوں پس او علی نبوت
 بر ملا کرتے ہیں اور ملت جدیدہ بر پا کرتے ہیں و از بسکہ
 تجربہ و تجکر اسکی سلطنت کا مقتضای ہے پس او علی الوہیت
 او علی نبوت کے ساتھ منضم ہوتا ہے اور اسکا کفر و عنان
 کے کفر سے وہ بالا ہوتا ہے اور از تداو کے سلطنت کا قیام
 بنا بر غلبہ کفار ہے کہ مسلمان کے ذمہ پر فرض عین ہوتا ہے
 کہ اسپر جہاد قائم فرمائیں اور یہ شویش و فساد و شمشیر کے ساتھ
 مشائیں اور اگر نہ سکیں اس ولایت سے ہجرت کریں اور
 دار الاسلام میں آئیں معلوم کرنا چاہیے کہ ذکر سلطنت از تداو
 اس مقام میں باوجودیکہ قسم بیان اقسام امامت حکمیہ کی اسطے موضوع ہے

و این سلطنت مذکورہ خارج است از ان اقسام محض نابریہین امر واقع گردیدہ کہ در میان ہین سلاطین معیان اسلام گاہے سلطانی میباشد کہ محض اجنس کفار شرارست از مرتدین الحاد شرار استیصال او عین انتظام است اہلاک او عین اسلام و طاعت ہر تسلط از احکام شرعی نیست انقیاد ہر تہجد از او امر دینی نہ خاتمہ و بر بیان انچہ از لفظ امام درین کتاب مراد

باید دانست کہ مراد از لفظ امام درین کتاب مطلق مفہوم امام نیست بلکہ یہاں امام است کہ تعلق سیاست دار پس اصحاب امامت خفیہ شل ابدال و اقطاب ارباب امامت باطنہ مخصہ مثل معجون بلے ہدایت ارشاد از بحث این کتاب خارج اند و اگر ایشان محض بنا بر ترقی تہن و تبرک در صدر این قسم واقع گردیدہ پس از امام صاحب سیاست است خاص خلیفہ راشد کہ آن بشابہ اکسیر عظم است نادر الوجود و کبریت احمر است و اکثر الزمان مفقود نہ مطلق صاحب سیاست بحدی کہ ہر فاسق بکار در و داخل باشد و ہر ظالم ستمکار و دشمن ہر خواری غریز و منہج باشد و ہر جبار مدیاد و متعجب و ہر مضل بد آئین با و موصوف باشد و ہر بدین با و معروف چہ مضرت این سلاطین بہ نسبت دین و ملت بغایت از بدست از منفعت ایشان موافقت این خوقین بہ نسبت اکابر امت نہایت بعد است از مخالفت ایشان بلکہ مراد از لفظ امام درین مقام صاحب دعوت است یعنی کسیکہ علم جہاد براعالی دین برافراختہ باشد و اجتماع کافر مسلمین دین مقدمہ درخواستہ و براعانت شرع مہین کبرستہ باشد و ہر سنیہ سیاست دین شستہ و ذہب غیر مذہب ملت نگرفتہ باشد و مشرک غیر مشرب سنت ہرستہ و در عدالت و سیاست

اور یہ سلطنت مذکورہ ان اقسام سے خارج ہے محض ایسے امر کی بنا پر واقع ہوا کہ در میان انھیں سلاطین معیان اسلام کے کبھی ایک سلطان ہوتا ہے کہ محض جنس کفار شرار سے ہے اور مرتدین الحاد شرار سے اسکا استیصال عین انتظام ہے اور اسکا اہلاک عین انتقام اور اطاعت ہر تسلط کے احکام شرعیہ سے نہیں اور تا بعد از ہر تہجد کی اور دینیہ سے نہیں خاتمہ نامیں اسخیر کہ لفظ امام اس کتاب میں کیا مراد ہے

جاننا چاہیے کہ مراد لفظ امام سے اس کتاب میں مطلق مفہوم امام نہیں بلکہ وہی امام ہے کہ تعلق سیاست سے رکھے پس اصحاب امامت خفیہ شل ابدال و اقطاب اور ارباب امامت باطنہ مثل معجون ہا دین بحث کتاب سے خارج ہیں انکا ذکر محض تیمنا اور تبرک اس قسم کے شروع میں واقع ہوا پس مراد امام سے صاحب سیاست ہے نہ خاص خلیفہ راشد کہ وہ بشابہ اکسیر اعظم نادر الوجود ہے اور مثل کبریت احمر اکثر زمانہ میں مفقود نہ مطلق صاحب سیاست اس حدیث کہ ہر فاسق بکار نہیں داخل ہوا و ہر ظالم ستمکار اس میں شامل ہوا و ہر خواری غریز و منہج اس میں مندرج ہوا و ہر جبار مدیاد و متعجب اس میں مندرج ہوا و ہر مضل بد آئین اس کے ساتھ موصوف ہوا و ہر تہجد بدین اس کے ساتھ معروف ہو کیونکہ ان سلاطین کی مضرت دین و ملت کی نسبت انکی منفعت سے نہایت ازید ہے اور ان خواقین کی موت بہ نسبت اکابر امت انکی مخالفت سے نہایت بعد ہے بلکہ مراد لفظ امام سے اس مقام میں صاحب دعوت ہے یعنی جس کسی نے کہ جہاد کا علم اعدائے دین پر اٹھایا ہوا و نام مسلمانوں کو اس معرکہ میں بلایا ہوا و اعانت شرع مہین پر کمر باندھی ہوا و سیاست دین کی سند پر بیٹھا ہوا و کوئی مذہب سوائے مذہب ملت نہ اختیار کیا ہوا و کوئی مشرب بغیر مشرب سنت نہ قبول کیا ہوا و عدالت و سیاست میں

آئینہ غیر آئین نبوی نسخہ باشد و قانون غیر قانون مصطفوی
 نیرواختہ و در باب مصاحت و منازعت و جھے غیاز
 موافقت و مخالفت دین انظار نکروہ باشد و در سیاست
 و عدالت طریقہ غیر احکام ملت آثار سنت اختیار نموده
 پس ہر من است صاحب دعوت فاما اینکه دین مقدّمات
 ریکارست یا اخلاص شعار و در معاملات خاصہ خود
 مرد و والافعال است یا محمود و الاعمال پس بشال این
 امور و دین مقام بیچ غرض متعلق نیست تفصیل این
 اجمال و تشریح این مقال و ضمن دو تہیہ بیان باید کرد
 تہیہ اول و تشریح مفہوم صاحب دعوت
 باید دانست کہ ریاست سیاست و دو باب است باب صلح
 جنگ با مخالفین و باب نظم و نسق بموافقیں و ہمین سر دو باب
 صاحب دعوت امتیاز میدارد و از سایر اصحاب سیاست اگر چه در
 اعمال افعال یکدختصاص نبات و میدارد و بیچ امتیاز نسبت
 دیگران نداشته باشد اما باب صلح و جنگ پس تحقیق این مقام
 موقوف بہ تہدیک مقدمہ بیانش آنکہ کسیکہ بر دیگر کسی لشکر
 کشی نمی نماید و از قومے رفاقت خود بخود اہل بلا سبب برائے وقوع
 منازعت مقرر میگردد و اندو جہ برائے حصول معنی رفاقت
 ایشان راعی فہما ند اگر چہ فی الحقیقت سبب منازعت و جہ
 دیگر باشد و باعث رفاقت و جہ دیگر لکن بظاہر تمامی قیل و
 قال و اثبات و البطلان ہمان سبب واقع میگردد و بایان
 ہر خاص عام ہمان وجہ می شود مثلاً زید با عمر و منازعت
 برخواست و اگر رفاقت خود و خواست و سبب منازعت
 ہمین بیان نمود کہ بر مال و تنہا و کہ پذیر من مغلوب و
 نابض گردیدہ و وجہ رفاقت ہمین فہما ند کہ توارا قارب

کوئی آئین سوائے آئین نبوی نہ بنایا ہوا و کوئی قانون سوائے
 قانون مصطفوی نہ مقرر کیا ہوا و مصاحت و منازعت کے
 بارہ میں کوئی وجہ غیر موافقت و مخالفت دین ظاہر نہ ہو
 اور سیاست و عدالت میں کوئی طریقہ غیر احکام ملت و
 آثار سنت اختیار نہ کیا ہو پس وہی صاحب دعوت ہے
 رہی یہ بات کہ ان مقدمات میں ریکارست یا اخلاص شعار
 اور اپنے معاملات خاصہ میں مرد و والافعال ہی یا محمود و الاعمال
 سولیسے امور سے اس مقام میں کوئی غرض متعلق نہیں اس حال
 کی تفصیل اور اس مقال کی تشریح دو تہیہ کے ضمن میں بیان کی جاتی ہے
 پہلی تہیہ میں صاحب دعوت کو مفہوم کی تشریح ہے
 معلوم کرنا چاہیے کہ ریاست اور سیاست کے دو باب ہیں
 باب صلح و جنگ با مخالفین۔ باب نظم و نسق بموافقیں
 اور انھیں دو باب میں صاحب دعوت جملہ اصحاب سیاست
 امتیاز رکھتا ہے اگرچہ ان اعمال اور افعال میں کہ جو اس کی
 ذات کے ساتھ مخصوص ہوئیں کسی قسم کی امتیاز و سہروں
 کی نسبت نہ رکھتا ہو۔ لیکن باب صلح و جنگ پس اس مقام کی
 تحقیق ایک مقدمہ کی تہدیک موقوف ہے اسکا بیان یہ ہے
 جو شخص کہ دوسرے کے سر پر لشکر کشی کرتا ہے اور کسی قوم
 سے اپنی رفاقت چاہتا ہے بالفرض کوئی سبب جھگڑا قائم
 کرنے کا پیدا کرتا ہے اور کوئی وجہ حصول یعنی رفاقت
 کے لئے آنکھ سمجھاتا ہے اگرچہ فی الحقیقت منازعت کا
 سبب وجہ دیگر ہو اور باعث رفاقت وجہ دیگر
 لیکن بظاہر تمامی قیل و قال اسی سبب کے اثبات البطلان
 میں واقع ہوتی ہے اور زبان دہر خاص عام وہی وجہ
 ہوتی ہے مثلاً زید عمر کے ساتھ منازعت کے واسطے
 آمادہ ہوا اور پھر سے اپنی رفاقت چاہی اور سبب منازعت
 بھی بیان کیا کہ میرے پاس کے مال متروکہ ہے مغلوب اور
 قابض ہوا اور وجہ رفاقت پھر کوئی سمجھائی کہ میرے قابض

منہستی و عمرو از جانب پس ہر چند ممکن است کہ باعث برپا
شدن منازعت فی الحقیقت اسے دیگر باشد غیر تغلب
مذکورہ در بعضہ احیان از مدت مدیدہ تغلب متحقق می باشد
وزید در تمامی آن مدت ساکت می ماند فاما باز امرے جدید
حادث میگردد کہ منازعت قدیمہ از مدتی نمود و میرسد مثلاً از عمرو
تخفیرے یا سبے یا شتمے نسبت پیدا و گردد کہ کینہ دیرینہ
بجہان سبب ہر جو شدید فاما بظاہر ہمیں دعوی تغلب بر وی
کارست و ہمیں سبب منازعت در شمار ہمہ اثبات و ابطال
برہمان متوجہ است و تمامی بحث و جدال در ہمان متحقق
باجملہ پیش نظر درین منازعت ہمیں سبب حلی است نہ آن
سبب خفی چہ بر زبان ہر دو روز نزدیک و ہر اجنبی و شریک
و کہ ہمیں سبب ظاہر جاری است نہ ذکر آن امر خفی پس جمیع
خواص و عوام ہمیں میگویند کہ زید بنا بر طلب متروکہ پدر خود
با عمرو منازعت می جوید نہ اینکه غبار سب و شتم و از خود میشود
کسے کہ زید را ملزم خواہد گردانید ہمیں وجہ خواہد گردانید کہ متروکہ
پدر تو در دست عمرو نیست تو چرا با او مخالفت مینمائی
سب و شتم از وہ نسبت تو صلوات بخوردیدہ چرا با او مخالفت مینمائی
و ہمیں کیسکہ عمرو الزام خواہد داد و ہمیں وجہ خواہد داد کہ متروکہ
پدر را چرا بہ زید نمی دہی نہ اینکه سب و شتم چرا میدہی و ہمیں در میان
کافہ انام ذکر ہمیں امر جاری ساری خواہد شد کہ چرا ظالم است کہ
مال پدر زید و قبضہ خود نہادہ نہ اینکه چہ بزرگان است کہ زید را
سب و شتم دادہ و ہمیں ممکن است کہ وجہ رفاقت ہمراہ
زید فی الحقیقت طمع حصول مالی باشد را خوف
مالے اما زبان زد خواص و عوام ہمیں خواہد شد
کہ بجز رفاقت زید بجهت فراست او اختیار نمود

میں سے ہے اور عمرو چاہی ہے پس ہر چند ممکن ہے کہ منازعت کے
برپا ہونے کا باعث در حقیقت غیر از تغلب مذکور کوئی اور امر ہو
کیونکہ بعض اوقات میں مدت مدیدہ سے تغلب متحقق ہوتا ہے
اور زید اُن تمام مدت میں ساکت رہتا ہے لیکن پھر کوئی
امر جدید پیدا ہوتا ہے کہ منازعت قدیمہ اُس سے منصفہ
ظہور پرچہ جی ہے مثلاً عمرو سے کوئی تخفیر یا سب و شتم
یعنی کالی گلوں بہ نسبت زید صادر ہوئی کہ کینہ دیرینہ اُسی
سببے جو ش میں آیا لیکن ظاہر میں یہی دعوی تغلب بر وی
کار ہو اور یہی سبب منازعت در شمار تمام اثبات و ابطال
اُسی پر متوجہ ہے اور تمامی بحث و جدال اُسی میں متحقق ہی
باجملہ پیش نظر اس منازعت میں یہی سبب حلی ہے نہ وہ
سبب خفی اسلئے کہ ہر دو روز نزدیک اور ہر اجنبی و شریک
کے زبان پر یہی سبب ظاہر جاری ہے اور اُس امر خفی کا
کوئی ذکر نہیں کرتا پس جمیع خواص و عوام یہی سمجھتے ہیں کہ
زید اپنے باپ کے متروکہ چاہنے کی وجہ سے عمرو کے ساتھ
منازعت چاہتا ہے نہ یہ کہ کالی گلوں کا غبار نکالتا ہے
جو کوئی نیکو ملزم کر گیا اُسی وجہ پر کر گیا کہ تیرے باپ کا متروکہ
عمرو کے ہاتھ میں نہیں ہے تو کیوں اُسکے ساتھ جھگڑا کرتا ہے
اور یوں کوئی اُس سے کہے گا کہ اُس نے تجھ کو کالی نہ دی تو کیوں
اُسکے ساتھ مخالفت کرتا ہے۔ اور ایسے ہی جو کوئی کہ عمرو کو
الزام دیکھا ایسی وجہ سے دیکھا کہ زید کے باپ کا متروکہ تو کیوں
نہیں دیتا نہ یہ کہ سب و شتم کے واسطے دیتا ہے تو او ایسے
ہی تمام لوگوں میں ذکر اسی امر کا جاری اور ساری ہوگا
کہ کتنا بڑا ظالم ہے کہ زید کے باپ کا مال اپنے قبضہ میں
رکھا اور یوں کوئی نہ کہیگا کہ کیا بزرگان سے کہ زید کو کالی
دی۔ ایسے ہی ممکن ہے کہ رفاقت کی وجہ زید کے ساتھ
در حقیقت طمع حصول مالی ہو یا خوف مالی لیکن زبان زد
خاص و عام یہی ہوگا کہ بکر نے زید کی فاقہ بوجہ قرب اختیار کی

بلکہ بکرم ہمیں وجہ اظہار خواہ نمود کہ چگونہ رفاقت و اختیار
نمایم کہ اگر قریب من است چون این مقدمہ مہم شد پس
باید دانست کہ کلام دین مقام در اسباب ظاہر و وجوہ باہر است
نہ در اسباب خفیہ وجوہ مکنونہ یعنی اختیار صاحب عوائد و غیرہ
بہمین خواہر اسباب مناعت است بواہر وجوہ رفاقت فاما در
حقیقت الامر سخن اہ نیات صحیحہ داشتہ باشد خواہ نیات فاسدہ
پس گوئیم کہ کسانیکہ با اہل ریاست سیاست مناعت می تجویز نہ
فحسے رفاقت خود جویند لابد سبب برائے مناعت اظہار میکنند و
برائے اختیار رفاقت بیان می نمایند پس این اسباب وجوہ یا
جنس مقدمات نیویہ باشند اما اسباب وجوہ دنیویہ پس مثل ملکیت
مکونہ است کہ از شاہزادگان اسلاف سلاطین سر نیزند کہ ملکیت از
خاندان ایشان بر باد رفتہ و درست دیگران افتادہ و بعد و مردم
شاہزادگان بلند بہت سر بر می آرند و دعوی ملکیت موروثہ
بر مے کار می دارند پس سبب برپاشدن مناعت تغلب بر سلاطین
زمانہ است بر ملک اسلاف این شاہزادگان بنا بر طلب ملکیت اہل
خود برخاستند و حق قدیم خود را بپایہ اثبات میرسانند بہمین
شہرہ عالم میشود زبان و جہ ہونی آدم کہ فلان شاہزادہ بنا بر طلب
ملکیت اسلاف خود برخاستہ و حق خود را از سلاطین تغلب بدین خواستہ
و آنان کہ فقی خود میگردد وجوہ متعددی فہم اند بعضی را از
ہوا خواہان خاندان خود میگردد و بعضی را توقع حصول
منافع کثیرہ از مناصب جلیلہ و اموال خطیرہ می فہم اند و
بعضی را بعلاقہ نوکری درمی گیرند و از وہین محض خدمت
ظاہری می پذیرد و ایشان را منافع نمک حلالمی و مضار
نمکھرمی می فہم اند وہین امر را در اہان ایشان بپایہ اثبات
می ساند وہین وجوہ و امثال آنها باعث رفاقت ایشان

بلکہ بکرم بھی وجہ ظاہر کہ چکا کہ کیونکہ اسکی رفاقت نہ اختیار کرد پس
کہ وہ میرا قریب ہے جو یہ مقدمہ مہم ہوا پس جاننا چاہیے کہ کلام
اس مقام پر اسباب ظاہرہ اور وجوہ باہرہ میں ہے نہ اسباب
خفیہہ اور وجوہ مکنونہ میں یعنی صاحب دعوت کی اختیار اُنکے غیر
انھیں اسباب مناعت اور وجوہ رفاقت کے ساتھ ہوتی ہی
پس کہتا ہوں میں جو لوگ کہ اہل ریاست اور سیاست کے
ساتھ جھگڑے پر آمادہ ہوتے ہیں اور کسی قوم سے اپنی رفاقت
چاہتے ہیں لابد کوئی سبب جھگڑے کے واسطے ظاہر کرتے
ہیں اور کوئی وجہ رفاقت کی اختیار کرنے کے واسطے بیان
کرتے ہیں پس یہ اسباب اور وجوہ جنس مقدمات دنیویہ سے
ہو دیں لیکن اسباب اور وجوہ دنیویہ پس مثل طلب ملکیت
موروثہ ہے کہ شاہزادگان اسلاف سلاطین سے ظاہر ہوتے
کہ سلطنت اُنکے خاندان سے بر باد گئی اور دوسروں کے
ہاتھ میں پڑی اور ایک زمانہ گزرنے کے بعد شاہزادگان بلند
ہمت سر اٹھاتے ہیں اور دعوی ملکیت موروثہ بر روئے کار
لاتے ہیں پس مناعت قائم ہونیکا سبب ایسے سلطان یا شاہزادگان
تغلب ہے ان شاہزادوں کے اسلاف کی سلطنت پر
اسی لیے اپنے بزرگوں کی سلطنت چاہتے ہیں اور حق قدیم اپنا
پایہ ثبوت کو ہنچا لے نہیں اسی سبب سے شہرہ عالم ہوتا ہے اور
زبان زد جہوہ بنی آدم ہوتا ہے کہ فلاں شاہزادہ اپنے بزرگوں کی
سلطنت کی طلب میں اٹھا اور حق اپنا سلاطین تغلبیں سے
چاہا اور اُنکو کہ رفیق اپنا بناتا ہے وجوہ متعددی سمجھاتا ہے
بعض کو اپنے ہوا خواہان خاندان سے گردانتا ہے اور بعض کو
منافع کثیرہ اور مناصب جلیلہ اور اموال خطیرہ کے حصول کی
توقع دلاتا ہے بعض کو بعلاقہ نوکری بکڑھاتا ہے اور اُس سے
محض عینی ظاہری خدمت قبول کرتا ہے اور اُنکو نمک حلالمی کے
منافع اور نمک حرامی کے نقصانات سمجھاتا ہے اور ایسے امر کو
اُنکے ذہنوں میں بٹھاتا ہے ایسے ہی وجوہات بھی رفاقت کا باعث

می شوند و بیان ہمیں جوہ زبان و ہر خاص و عام می گرد و مثلاً
 ہر کس ہمیں گویند کہ لشکر و افواجان قدیمی و دولت جو بیان
 صمیمی و نوکران خدمتگذار اور ملازمان شجاعت شعار کا لشکر
 او مجتمع گردیدہ ہر کہ میر و دہمین انھما می کنند کہ من خانہ زاد
 قدیمی ام یا طالب نوکری و ہر کہ رفاقت و اختیار نمی کنند
 ہمیں عذر پیش می آرد کہ من نہ از فدویان قدیمی ام و نہ طاعت
 نوکری مرا بر اختیار رفاقت و پیچ باعث نیست مثل دفع
 مفسدہ ظالم متعدی مثلاً شخصے از بادشاہان اولوالعزم
 لشکر کشی کردہ بر سر قوس آمد تا بلدان امصار ایشان را
 زیر حکومت خود در آورد و انھارا از جنس عایا سے خود
 شمار و مال و منال از ایشان تحصیل نماید و ابواب
 سیاست بر ایشان جاری فرماید پس بنا بر دفع مفسدہ
 او و رسائے آن قوم مجتمع میشوند و با او بنیاد مناعت
 می نہند و از اقوام دیگر استعانت می جویند و راہ تالیف
 ایشان می جویند پس سبب مناعت ایشان با ہمین دفع
 تعدی اوست و وجہ رفاقت اقوام دیگر با ایشان بظاہر گہ
 قرابت میباشد کہ ہمین علاقہ برادری را بر رے کاری آند
 و آن را باعث رفاقت می شمارند و گاہے معارضہ و مبادلہ
 میباشد کہ ایشان ہم مثل این اوقات احسانین اقوام نمودہ اند
 و راہ رفاقت ایشان پیچودہ پس عوض آن فاقہ سابقہ بالفعل
 از ایشان می جویند و گاہے سبب مفسدہ میباشد کہ بہر چند بالفعل
 مقرر تے از دست آن متعدی آن اقوام نمی رسد اما آن
 قوم اول ایشان را ہمین معنی می فہماند کہ جب انکہ
 امروز بر سر لشکر کشیدہ و برابر سر شما خواہد کشید
 و بلائیکہ امروز بر سر ما رسیدہ و برابر سر شما خواہد رسید

ہوتے ہیں اور انھیں جوہ کا بیان زبان و خاص و عام ہوتا
 مثلاً ہر کوئی یہی کہتا ہے کہ ہوا خواہان قدیمی اور دولت جو بیان
 صمیمی اور نوکران خدمتگذار اور ملازمان شجاعت شعار کا لشکر
 اسکے ہمراہ جمع ہوا جو کوئی جانتا ہے یہی ظاہر کرتا ہے کہ میں
 خانہ زاد قدیمی ہوں یا طالب نوکری ہوں اور جو کوئی اسکی
 رفاقت اختیار نہیں کرتا ہے یہی عذر پیش لاتا ہے کہ میں نہ
 فدویان قدیمی سے ہوں اور نہ طالب نوکری مجھ کو اسکی رفاقت
 کے اختیار کرنے کے لیے کوئی باعث نہیں مثل دفع مفسدہ
 ظالم جھاکار مثلاً کوئی شخص بادشاہان اولوالعزم سے لشکر کشی
 کر کے کسی قوم کے اوپر آیا تاکہ انکے شہر و قصبہات و رویتا
 و غیرہ کو اپنی حکومت میں لائے اور انکو اپنی رعایا بنائے او
 مال و منال انے تحصیل کرے اور ابواب سیاست انہر
 جاری فرمائے پس اسکے مفسدہ کے دفع کرنے کے واسطے اس
 قوم کے رئیس جمع ہوتے ہیں اور اسکے ساتھ جھگڑا قائم کرتے ہیں
 اور دوسری قوموں سے استعانت اور مدد کے طالب ہوتے
 ہیں اور انکی تالیف قلوب میں کوشش کرتے ہیں پس ان کی
 مناعت کا سبب اسکے ساتھ یہی دفع تعدی ہے اور دوسری
 قوموں کی رفاقت کی وجہ انکے ساتھ بظاہر گہ قرابت
 ہوتی ہے کہ ایسے علاقہ برادری کو کام فرماتے ہیں اور اسکو باعث
 رفاقت خیال میں لاتے ہیں اور کبھی معاوضہ اور مبادلہ ہوتا ہے
 کہ انھوں نے بھی ایسے اوقات میں ان قوموں کی اعانت کی
 ہے اور انکی رفاقت کی راہ چلے ہیں پس اس فاقہ سابقہ کی
 عوض بالفعل انے رفاقت چاہتے ہیں اور اعانت انے
 و نحوئذ ہتھے ہیں اور کبھی مفسدہ کا دروازہ بند کرنا ہوتا ہے کہ بہر چند
 بالفعل کوئی مفسر اس ظالم متعدی کے ہاتھ سے اس قوم کو
 نہیں پہنچتی ہے لیکن وہ قوم اول انکو یہی معنی سمجھاتی ہے کہ جس
 طور پر آج کے دن نے ہم پر لشکر کشی کی کل کو تو پر کجا اور جو بلا
 کہ آج کے دن ہمارے سر پر پہنچے کل کو تمھارے سر پر پہنچے گی

پس بہترین ہست کہ ما و شما مجتمع شدہ از اول باب فتنہ را مسدود
گردانیم و پاداش تعدی با او رسانیم باجملہ امثال این اسباب
و وجوہ در اجتماع جنود و عساکر و فراہم شدن اکابر و اصاغر بر
کلمی آرمند و ہر کس آن را بزبان اطہاری نمایند گو کہ نفس الامر
بسیار اسباب و وجوہ مخفی باشند مثل طمع مال یا اطہار کینہ
ویرینہ یا حسد یا امثال آن و اما اسباب و وجوہ دینی پس
بیانش آنکہ شخصے از مسلمین بمنارعت کفار برخاست
از جہاں مسلمین رفاقت و درخواست و سببنازعیت
ہمیں مخالفت دین اطہار نمود و وجوہ رفاقت ہمیں ہوا
دین بیان فرمود و ہمیں امر شہرہ عالم گردید و زبان خود
بنی آدم کہ فلاں کس برائے نصرت دین برخاستہ از
کفار جنگ میجوید و راہ منازعت ایشان را بنا بر اعلاے
کلمہ اسلام می پوید پس جہاں ہر اہل اسلام با وجوہ اختلاف
اقوام با دعائے حمیت دین و اطہار غیرت شرع متین
رفاقت و اختیار کردند و اعانتا و فرض عین شہدند و ہر کہ طلبہ
ہمیں وجہ می طلبد کہ من مسلمانم و در اعلاے کلمہ اسلام میکوشم و
شما ہم دعوی اسلام میدارید پس شریک این سعادت شوید
و ہر کہ می آید ہمیں وجہ زبان خود اطہاری نماید کہ اہل دین ما
بر رفاقت فلاں شخص مجتمع گردیدہ اند و بر سر کفار رسیدہ پس ما
ہم بنا بر خدمت دین متین شریک او میشویم و طی مسافت دور و
نزدیک میکنیم و ہر کہ در مجالس و محافل خود ذکر این تقدیر میکند ہمیں بگوید
کہ در فلاں مقام ہمراہ فلاں شخص مسلمانان بنا بر تہیہ احوال مجتمع گردیدہ اند
و اجتماع ایشان باین تقدیر و تقدیر رسیدہ پس وقتیکہ ذکر دین و خدمت
دین در مقدمہ مخالفت و موافقت و ظاہر و باہر باشد
پس ہمون سست صاحب دعوت دین باب و احباب الدعوت

پس بہترین ہست کہ ہم اور تم مجتمع ہو کر اول سے باب فتنہ کو بند
کر دیں اور ظلم کی سزا اسکو پہنچائیں باجملہ اس قسم کے اسباب
اور وجوہات لشکر کے جمع کرنے اور صغیر و کبیر کے فراہم لانے
میں کام میں لاتے ہیں اور تمام لوگ اسکو زبان سے ظاہر کرتے
ہیں گو کہ نفس الامر میں بہت سے اسباب اور وجوہات مخفی ہوں مثل
طمع مال یا اطہار کینہ ویرینہ یا حسد وغیرہ لیکن اسباب وجوہ دیرینہ
پس اسکا بیان یہ ہے کہ ایک شخص مسلمانوں میں سے کفار سے
جھگڑا کرنے کے واسطے اٹھا اور تمام مسلمانوں سے رفاقت چاہی
اور سبب منازعت یہی مخالفت دین ظاہر کیا اور وجوہ رفاقت
یہی موافقت دین بیان فرمائی اور یہی امر شہرہ عالم ہوا و یہی
سخن زبان زبانی آدم ہو کہ فلاں شخص نصرت دین متین اور
اعانت شریع میں کے واسطے اٹھ کر کفار سے لڑائی چاہتا ہے
اور وجوہ اعلاے کلمہ اسلام اُسے منازعت رکھتا ہے پس تمام
اہل اسلام نے با وجوہ اختلاف اقوام با دعائے حمیت دین اور
اطہار غیرت شرع متین اسکی رفاقت اختیار کی اور اسکی اعانت
فرض عین شمار کی اور جس کیسکو بلاتا ہے اسی وجہ سے بلاتا ہے کہ
میں مسلمان ہوں اور اعلاے کلمہ اسلام میں کوشش کرتا ہوں
تم بھی دعوی اسلام رکھتے ہو اس سعادت میں شریک ہو اور
جو کوئی آتا ہے یہی وجہ سناتا ہے کہ ہمارے دین والے فلاں
شخص کی رفاقت پر مجتمع ہوئے ہیں اور کفار ناہنجار پر پھینچے
پس ہم بھی دین متین کی خدمت کے واسطے اسکے شریک ہوتے
ہیں اور طے مسافت دور و نزدیک کرتے ہیں اور جو کوئی اپنے
مجالس و محافل میں اس مقدمہ کا ذکر کرتا ہے یہی کہتا ہے کہ فلاں
مقام پر فلاں شخص کے ساتھ مسلمان لوگ کافروں کی بیچ کنی اور
استصال کے واسطے جمع ہوئے ہیں اور اسقدر اور اسقدر انکا
اجتماع ہو گیا ہے سو جس وقت کہ دین اور اسکی خدمت کا ذکر لغت
اور موافقت کے بارہ میں ظاہر یا ہر دو سے اسوقت صاحب دعوت کا
اتباع ضروری ہو جاتا ہے اس باب میں حکم رب الارباب وہی

بحکم رب الارباب نفیثیت بحکم سنت ممنوع است و دعوی ظاہر اور ظاہر شرع مسموع و اما باب پنجم نسق پس اقسام بسیار دار مثل تحصیل اموال تغیر افعال فصول و خصوصیات و خبر گیری ذوی الحاجات و امثال آن و صاحب دعوت و رہنمائی این اقسام امتیازے میدارد و نسبت سائر اسباب سیاست و تفتیح این مقام موقوف است بر تمهید یک مقدمه بیانش آنکه کسے که در ابواب یاست و انا و هو شیاء میباشد و در مقدمات سیاست عاقل و تجربه کار لا بد و اقسام نظم و نسق آئینی می نمود و مقدمات احقاق حق قانونی بوجہیکہ کلام قبل قال و بحث اثبات و ابطال چون بان قانون می رسد چارناچار گفتگوے طرفین برکن منقطع میگردد و دوبار مجال بحث و جدال نمی ماند کسے که جلدی می آید و وقتی را با بطل می آمیزد و منتهاے مسامحی او همین میباشد که بوجہ گفتگوے فریب آمیز پیش آرد که قانون مذکور بر مرتبه ظہور و نزول فاما و فیکه بر مرتبه ثبوت رسید تمام منسبات و حیلہ بازی منقطع گردید مثلاً زید بر عمرو دعوی صدر رویه میدارد و عمرو با او وجہ رد و انکار پیش می آرد پس مجال قبول و اقرار و رد و انکار تا همان وقت است که معامله مباحیہ یا مداینہ ثابت نگردد و ثبوت آن بر منصفه ظهور پیدا این همه چرب بانی و خوش بانی همین است که معامله مذکور ثابت نگردد و فاما بعد ثبوت معامله مذکور پس کسے را ممکن نیست که بگوید هر چند معامله مباحیہ نمودہ ام فاما مبیع بر ذمہ من نمی رسد یا مبلغ مذکور بطریق قرض گرفته ام فاما اولے آن بمن واجب نمی شود یعنی من اصلاً این قانون را مسلم نمی دارم که قیمت مبیع واجب الادا است قبل این واجب الادا

اس باب میں صاحب دعوت اور واجب الدعوت و نفیثیت نیت بحکم سنت ممنوع ہے اور اسکا دعوی ظاہری ظاہر شرع میں مسموع لیکن باب پنجم نسق پس اس کے اقسام بہت ہیں مثل تحصیل مال و تغیر افعال و فیصل خصوصیات و خبر گیری ذوی الحاجات وغیرہ اور صاحب دعوت ان تمام اقسام میں بہ نسبت جملہ اسباب سیاسیات امتیاز رکھتا ہے اس مقام کی متفح ایک مقدمہ کے تمہید پر موقوف ہے اسکا بیان یہ ہے کہ جو کوئی ابواب ریاست میں دانا اور ہوشیار ہوتا ہے اور مقدمات سیاست میں عاقل و تجربہ کار لا بد نظم و نسق کے اقسام اور اثبات حق کے مقدمات میں ایک آئین اور قانون اسی وجہ پر وضع کرتا ہے کہ جس وقت کلام قبل قال و بحث اثبات و ابطال اس قانون پر پہنچے چارناچار گفتگوے طرفین اُس منقطع اور فیصل ہوی اور پھر کسی کو مجال بحث و جدال نہ رہی جو کوئی کہ جلد اٹھاتا ہے اور حق کو باطل کے ساتھ ملاتا ہے اسکی کوششوں کا نتیجہ یہی ہوتا ہے کہ کسی وجہ پر گفتگوے فریب آمیز پیش کرے کہ قانون مذکور مرتبہ ظہور پر نہ پہنچے اور جو وقت کہ مرتبہ ثبوت کو پہنچا تمام منسبات بازی اور حیلہ بازی منقطع ہوتی مثلاً زید عمرو پر تناد ہے کا دعوی رکھتا ہے اور عمرو اس کے مقابل میں رد و انکار کے دلائل پیش کرتا ہو پس قبول و اقرار اور رد و انکار کی مجال اسی وقت تک ہے کہ معاملہ خریداری اور دینداری ثابت نہوتی اور اسکا ثبوت مرتبہ اور منصفہ ظہور پر نہ پہنچے یہ تمام چرب بانی اور خوش بانی یہی ہے کہ معاملہ مذکور ثابت نہوتے لیکن بعد ثبوت معاملہ کسی کو امکان نہیں کہ کہے کہ ہر چند معاملہ خرید و فروخت میں نے کیا ہے لیکن قیمت مبیع میرے ذمہ نہیں آسکتی یا مبلغ مذکور بطور قرض میں نے لیے ہیں لیکن اسکا ادا کرنا مجھ پر واجب نہیں یعنی میں ہرگز اس قانون کو تسلیم نہیں کرتا ہوں کہ قیمت مبیع واجب الادا ہے اور بدل دین واجب الادا ہے۔

ازہر کہ مثل این کلام صادر گردد و ہر آئینہ از جملہ مجاہدین بذا اعتبار
یا ظالمین تمکنا معدود شود ہرگز کسی کلام اور البمع قبول
نخواہد بشنید و نزد کسی عاقل و جاہل این عذر را مقبول نخواہد
گردید اگر حاکم وقت ہم بنا بر طبع مال یا پاسداری قرابت
صدقہ تأیید عمر و خواہد فرمود و زمین امر پاسداری خواہد
منود کہ معاملہ مذکورہ اگر چہ فی الحقیقت واقع شدہ باشد اما
بمرتبہ ثبوت نرسید و بر اہل محکمہ وقوع اظہار نگردید فاما بعد
ظہور آن پس اصلا حاکم وقت را ہم مجال تأیید اونی ماند
و مجال پاسداری اونی باشد بلکہ میرسد کہ احد من الرعا یا
معاملہ مذکورہ را ثابت کردہ خود حاکم زمان را ملزم گرداند
و سلطان دوران را مخیر با جملہ در قبول قانون مذکور ہم
رعایا ناچار می باشند و ہم حاکم وقت آری در ثبوت آن جلیہا
می انگیزند و حق را با باطل می آمیزند چون این مقدمہ مرشد
باید دانست کہ ہر قوم را در ابواب نظم و نسق آئینہ می باشد
مسلم الثبوت و قوانینہ می باشد واجب الاذعان کہ در حیطہ
ہمون آئین و قوانین جیلہ بازی مکاران سخن بسبب
جانب داری حکام ہوا پرست دائر و سائر می باشد اما
اصل آن آئین را بر ہم نمیدہند و بیچ آن قوانین باز بن
منی کشند و گاہی در حیطہ آن قدم بیرون منی روند و برامیکہ
مخالف آن باشد صراحتہ منی روند و ثبوت آن
قانون را ہم نزد ایشان طریقہ می باشد مسلم مثلاً بر
ثبوت معاملہ مدانت نزد مسلمین یا شہومی باشد یا اقار و
سند از کتاب العدیہ می باشد یا سنت رسول العدیہ اقوال مجتہدین
مجتہدین پس در اعانت قوانین نظم و نسق این ہر سہ
امر لازم آمدی کہ قانون مسلم و دیگرے طریق ثبوت آن

جس کسی سے ایسا کلام صادر ہووے البتہ منجملہ مجاہدین ہے عتبار
یا ظالمین تمکنا سمجھا جاتا ہے ہرگز کوئی اسکے کلام قبول نہ کرے گا
اور کسی عاقل و جاہل کے نزدیک یہ اسکا عذر مقبول نہ ہوگا
اگر حاکم وقت بھی مال کی طبع یا قرابت اور دوستی کی پاسداری
کے خیال سے عمر کے قول کی تأیید فرمائے گا ایسے امر میں
اسکی پاسداری کرے گا کہ معاملہ مذکورہ اگر چہ درحقیقت واقع
ہوا ہو لیکن مرتبہ ثبوت کو نہیں پہنچا اور اہل محکمہ اسکا وقوع
ظاہر نہوا۔ پس اسکے ظہور اور ثبوت کے بعد حاکم وقت بھی
اصلا مجال تأیید نہیں رہتی اور کسی طرح پاسداری نہیں کر سکتا
بلکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی رعایا میں سے معاملہ مذکورہ کو ثابت
کر کے خود حاکم زمان کو ملزم بنائے اور سلطان دوران کو
ساکت فرمائے با جملہ قانون مذکور کے قبول کرنے میں
رعایا بھی ناچار ہوتی ہے اور حاکم وقت بھی مجبور ہوتا ہے
ہاں اسکے ثبوت میں جیلہ اٹھاتے ہیں اور حق کو باطل کے
ساتھ ملا تے ہیں جبکہ یہ مقدمہ مہمد ہوا تو جاننا چاہیے کہ ہر
قوم کے واسطے نظم و نسق کے بارہ میں ایک آئین مسلم الثبوت
اور ایک قانون واجب الاذعان ہوتا ہے کہ اسی آئین اور
قانون کے احاطہ کرنے میں مکاران سخن بسبب کی جیلہ بازی
اور احکام ہوا پرست کی جانب داری دائر سائر ہوتی ہے
لیکن اس آئین کے اصل کو خراب نہیں کر سکتے اور اس قانون
کی بیچ کنی کی مجال نہیں پاسکتے اور کبھی اسکے احاطہ سے قہر
بہر نہیں کھ سکتے اور اسکے مخالفت کی راہ صراحتہ نہیں چلتے۔
اور اس قانون کے ثبوت کا بھی لنگے نزدیک ایک طریق
معین اور ایک سند مسلم ہوتی ہے مثلاً دینداری کے معاملہ
کے ثبوت کے واسطے مسلمانوں کے نزدیک یا گواہ ہوتے ہیں
یا اقرار و سند کتاب العدیہ یا سنت رسول العدیہ اقوال مجتہدین
سے ہوتے ہیں پس نظم و نسق کے قوانین کی اعانت میں یہ
تین امر ضروری ہوتے ایک قانون مسلم دوسرے اسکے ثبوت کا طریق

و قوے سند آن پس این ہر سہ مختلف میباشد بحسب اختلاف
اقوام و ادیان قوے قانونی می نهند و برے ثبوت آن
طریقے معین می کنند و سند آن از آئین کسے از سلاطین اسلام
میگزرا ند و قوانین بہان سلطان را واجب الادعان می شمارند
و قوے قانونی می نهند و طریقے دیگر معین می کنند و سند
آن از کلام و انایان ہوشیار و عقلایے تجربہ کار میگزرا ند
ہمین احکام عقلیہ را واجب الادعان می شمارند کہ ہر عقل حکم
نماید کہ رعایت فلان قانون مفیدست و برباب بند و بست
کارخانہ سلطنت نظم و نسق ابواب ملک پیش حق قانون واجب رعایت
است و بہان آئین واجب الحفاظت پس سند ہر قانون و دینان
ہمینست کہ منافع اورایان نمایند و فوائد اورا اظہار فرمایند و قوے
اتباع قانونی میکنند و طریقے برے ثبوت آن پیش نمی آرند و سند
آن از ملت مصطفوی بہت نبوی میگزرا ند و ہمین احکام ربانی و
آئین ایمانی را لازم الادعان می شمارند پس بر پا کردن قانون جدید
اگر چه بظن عقل بشری النفع و افید باشد نزد ایشان از قبیل بدعت
مردودہ است و استخراج طریقہ غیر لوقی مقرر از مخرعات مطرودہ حکم
عقلی صرف درین ابواب نزد ایشان نامسموع است اتباع
کسے از سلاطین اسلاف درین مقدمات نامشروع پس سند
مقبول نزد ایشان شرعیست و بس ہمیشہ دعوائے
ایشان ہینست کہ در ابواب نظم و نسق اتباع قوانین ربانی
و پیروی آئین ایمانی می باید آئے اگر کسے از ایشان ہوا پرست
می باشد و دائرہ ہمین آئین ہوا پرستی می نماید و سخن سازی
و جیلہ بازی و حیثہ ہمین قوانین بر روی کار
می آرد و آن را از ہنر و کمال خود می شمارد کہ
فلان کس را بقواعد فقہی ملزم گردانیدم و دعوائے خود را

تیسرا اسکی سند پس یہ تینوں امر اقام اور ادیان کے اختلاف کے
اعتبار سے باہم مختلف ہوتے ہیں ایک قوم قانون رکھتی ہے اور
اُسکے ثبوت کے واسطے ایک طریق معین کرتی ہے اور سند
اسکی سلاطین گزشتہ کے آئین سے لیتی ہے اور اسی سلطان
قوانین کو واجب جانتی ہے اور کچھ لوگ قانون وضع کرتے ہیں
اور طریق دوسرا معین کرتے ہیں اور اسکی سند و انایان ہوشیار
اور عقلایے تجربہ کار کے کلام سے گزارتے ہیں اور انھیں
احکام عقلیہ کو واجب الادعان شمار کرتے ہیں مثلاً عقل حکم
کرتے کہ کارخانہ سلطنت کے بند و بست اور مملکت کے
نظم و نسق میں فلاں قانون کی رعایت مفید ہے سو وہی
قانون واجب رعایت ہے اور وہی آئین واجب الحفاظت ہے
پس ہر قانون کی سند انکے نزدیک یہی ہے کہ اُسکے فوائد
بیان کریں اور اُسکے منافع عیاں کریں اور ایک قوم ایک
قانون کا اتباع کرتی ہے اور ایک طریق اُسکے ثبوت کے
واسطے پیش نظر رکھتی ہے اور اسکی سند سنت نبوی اور
مصطفوی سے لاتی ہے اور انھیں احکام ربانی اور آئین
ایمانی جانتی ہے پس قانون جدید کا بر پا کرنا اگر چه بظن عقل
بشری النفع اور افید ہو انکے نزدیک از قبیل بدعت مردودہ
اور خلاف سنت کوئی طریق نکالنا از جنس مخرعات مطرودہ ہے
اور حکم عقلی صرف اس باب میں انکے نزدیک نامسموع ہے اور
سلاطین اسلاف میں سے کسی کا اتباع ان مقدمات میں
نامشروع ہے پس سند مقبول انکے نزدیک شرعیست ہے
اور بس اور ہمیشہ انکا دعویٰ یہی ہے کہ ابواب نظم و نسق میں
قوانین ربانی اور آئین ایمانی کی پیروی چاہیے ہاں اگر انھیں
سے کوئی ہوا پرست ہوتا ہے اسی آئین کے دائرہ میں ہوا پرستی
کرتا ہو اور اسی قانون کے احاطہ میں سخن سازی اور جیلہ بازی
بجالاتا ہے اور اسکو اپنا ہنر اور کمال جانتا ہے اور کہتا ہے کہ
فلان شخص کو اپنے قواعد فقہیہ کے ساتھ ملزم بنایا اور اُسکے کو

بشواہد شرعی بپایہ اثبات رسانیدم نہ آنکہ این قواعد و شواہد را
بچربانی ابطال کرویم و اشکالات بحث و جدال بران وارد
نمودیم کہ این اصلاً از ایشان مسموع نیست و این کلام اگرچہ
بطاہر مدلل باشد بدلائل عقلیہ ہرگز نہ از ایشان مسموع نہ پس
ہر صاحب سیاست و سیاست کہ در ابواب نظم و نسق بر عباد
قوانین بانی و آئین ایمانی موصوف باشد و در تمامی اہل بان
بوجہ معروف کہ ہر کس و ناکس از رعایا سے ادبجائے خود میداند
کہ وقتیکہ مقدمہ خود را بر قواعد فقہیہ و شواہد شرعیہ منطبق گزینیم
و دعوائے خود را بہین دلائل بپایہ اثبات رسانیم پس در محکمہ
عدالت ہرگز مغلوب نخواہیم گردید و منافع خود را ہم بدان
ملزم خواہیم گردانید و حاکم وقت ہم اگر پاسداری او خواهد کرد
اور انفع خواہیم کرد پس ہمون ست صاحب دعوت و اجلاط
در باب نظم و نسق پس یکسہ صاحب دعوت باشد و ہر دو باب
یعنی در باب صلح و جنگ و در باب نظم و نسق پس ہمون ست امام
واجب الاطاعت ترک فاقہ او در ابواب جہاد و ترک
اطاعت او در احکام ریاست سیاست ہرگز شرعاً جائز نیست
بیان فائیت او دین ابواب مسموع و ذکر سائر قبائح اعمال و اخلاق
او غیر مشروع رفاقت اطاعت اعمین عبادت ملکہ علامت ست
اعانت دین سید الانام و خروج یعنی برو شرعاً حرام ست بدخواہی
دین اسلام پس مراد از لفظ امام ہمین صاحب دعوت ست
پس ہمین معنی را در وہن محفوظ باید داشت و در مباحث آنہ
ہمین معنی را ملحوظ باید کرد و تنبیہ ثانی در بیان آنکہ کہ امام کدام
از ابواب حکومت و مغموم صاحب دعوت داخل ست
و کہ امام کدام کس از وہ خارج باید دانست کہ فضل و
اکمل افراد این مغموم خلیفہ راشد ست بلکہ ہمون ست

شواہد شرعیہ کے ساتھ پایہ ثبوت کو پہنچایا نہ یہ کہ ان قواعد
اور شواہد کو مینے چرب زبانی سے باطل کیا اور بحث و جدال
کے اشکالات اس پر وارد کیے سو یہ بات اُسے اصلاً مسموع
نہیں اور یہ کلام اگرچہ بطاہر مدلل و لائل عقلیہ کے ساتھ مدلل ہو
ہرگز انکے نزدیک مسموع نہیں پس جو صاحب سیاست و سیاست
کہ ابواب نظم و نسق میں قوانین ربانی اور آئین ایمانی کی رعایت
کے ساتھ موصوف ہوا اور تمام زمانہ والوں میں اسی وجہ پر معروف
کہ ہر کس و ناکس رعایا سے اس بات کو خوب جانتا ہو کہ جس وقت
اپنے مقدمہ کو ہم قواعد فقہیہ اور شواہد شرعیہ پر منطبق کریں گے
اولیٰ اپنے دعوے کو انھیں دلائل کے ساتھ پایہ ثبوت کو پہنچائیں گے
محکمہ عدالت میں ہرگز مغلوب نہوں گے اولیٰ اپنے مخالف کو اسکے
ساتھ ملزم نہائیں گے اگر حاکم وقت بھی اسکی پاسداری کرے گا اسکے
بھی ساکت کریں گے پس در باب نظم و نسق وہی صاحب
دعوت واجب الاطاعت ہے سو جو شخص در بارہ صلح و جنگ
و نظم و نسق صاحب دعوت ہو وہی امام واجب الاطاعت
اور لازم الاطاعت ہے ابواب جہاد اور احکام ریاست
میں اسکی رفاقت اور اطاعت کا ترک کرنا ہرگز نہ شرعاً جائز
اور درست نہیں اور اسکی نیت کے فساد کا بیان ان ابواب میں
نامسموع ہے اور اسکے اخلاق اور اعمال کے برائیوں کا ذکر
غیر مشروع ہے اسکی فاقہ اور اطاعت عین عبادت
ملکہ علامت ہے اور اعانت دین سید الانام ہے اور اُس سے
باغی ہونا شرعاً حرام ہے اور بدخواہی دین اسلام ہے پس
مراد لفظ امام سے ہی صاحب دعوت ہے بہر حال یہی معنی
ذہن میں محفوظ رکھنا چاہئیں اور بحث آئندہ ملحوظ رکھنی چاہئیں
دوسری تنبیہ۔ اس معنی کے بیان میں ہے کہ کون کون
از ابواب حکومت صاحب دعوت کے مغموم ہیں داخل ہیں
اور کون کون اُس سے خارج ہیں معلوم کرنا چاہیے کہ اس
مغموم کے افضل اور اکمل افراد میں خلیفہ راشد ہی ملکہ دہی ہے

صاحبِ عوتِ حق و متبوعِ مطلق و بعد از ان سلطان عادل
خواہ ناقص باشد خواہ کامل و سلاطین ضلیمین لو کہ ملحقین صلا
ان افراد و نیستند فاما سلطان جابر پس حال او تفصیل میدارد
بیانش آنکہ سلطان جابر بچند اقسام است از انجمله طفل فلیح
و سفیه طبع است کہ اتباع هیچ قانونی از قوانین شرعیہ یا
نقلیہ یعنی وارد و اقتدای پیچ آئینے خواہ ربانی باشد خواہ
سلطانی بچوے نمی شمارد بلکه دیوانہ وار و شرع بے مدار
مخص تابع خیال خود است هر چه بخیاں او میگردد همان مرا
از جمله مقاصد خود می شمرد نہ با قاست سنت غرض میدارد و
باشاعت بعثت و از انجمله فاسق مجاہرست کہ بر تفریق دجوه
عیاشی ہمت گماشتہ و درین باب از رعایت شرع و عرف
دست برداشتہ ماہرین فن را مقرب بارگاہ خود ساختہ و چو
منابہی اسباب ملاہی را بجمال رونق آراستہ و ارباب لہو و لعب
نشاط و طرب را از ہر سو فراہم آوردہ و تکمیل و تہمید این فن را
از کمالات خود شمردہ پس قیام سلطنت او باعث شیوع
فواحش است و سبب ظهور قبایح پس لبسان حال انفس و فجور
داعی است اگرچہ بزبان مقال باین قبایح داعی نباشد بھین
اقسام مذکورہ را در باب ظلم و تعدی و تجبر و تکبر قیاس
باید کرد و از انجمله سلطان شرکین است کہ ہر چند انواع
غیر مشروع بعمل می آرد اما از ان جنس قبایح و فضائح
می شمارد کہ لبسان عیوب آن را می پوشد و در ستر آن
بجان و دل نمی کوشد اگرچہ محافل لہو و لعب و نشاط و
طرب می آراید و بشرب خمور و ضرب طنبور اشتغال
می نماید فاما در خلوت خانہ فارغ از بیگانہ بایاران مجالس
و معاشران موافق این محفل را گرم می سازد و

صاحبِ عوتِ حق و متبوعِ مطلق آور اسکے بعد سلطان
عادل ہے خواہ ناقص ہو خواہ کامل و سلاطین ضلیمین اور
بادشاہان مجیدین ہرگز اسکے افراد میں سے نہیں رہا سلطان جابر
سوا اسکا حال بیان کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ سلطان جابر کے
چند قسم ہیں از انجمله طفل مزاج او کینہ طبع ہے کہ کسی قانون کا
اتباع قوانین شرعیہ یا نقلیہ سے نہیں رکھتا ہے اور کسی آئین کا
اقتداء خواہ ربانی ہو خواہ سلطانی ایک جو کے برابر نہیں جانتا بلکہ
دیوانہ وار شرع و ہمارخص تابع خیال ہے جو کچھ اسکے خیال
میں آتا ہے اسی کو بخلمہ مقاصد تصور فرماتا ہے نہ اقامت سنت
غرض نہ اشاعت بد سے کام رکھے۔ از انجمله فاسق مجاہر ہے
کہ اقسام اقسام کی عیاشی کے باریکیوں میں ہمت لگاتے ہو
اور اس باب میں رعایت شرع اور عرف بالکل ہاتھ اٹھا
ہوے ماہرین فن کو مقرب بارگاہ بنائے ہوئے و جود منابہی
اور اسباب ملاہی کو کمال درجہ پر رونق پہنچائے ہوئے
ارباب لہو و لعب اور اصحاب نشاط و طرب کو ہر طرف سے
فراہم لائے ہوئے اس فن کی تکمیل اور تہمید کو اپنے کمالات
دل میں ٹھیرائے ہوئے پس اسکی سلطنت کا قیام بدکاریوں
اور برائیوں کے جاری ہونیکا باعث ہے اور طرح
طرح کے قباحوں کے ظہور کا سبب ہے پس زبان حال سے
فسق و فجور کا داعی ہے گوزبان مقال سے اسکو ظاہر ہے
انھیں اقسام مذکورہ کو دوبارہ ظلم و تعدی اور تجبر و تکبر قیاس
کرنا چاہیے از انجمله سلطان شرکین ہے کہ ہر چند انواع غیر
مشروع عمل میں لاتا ہے لیکن اسکو انجنس قبایح و فضائح جانتا
کہ عیب کے مانند اسکو چھپاتا ہے اور اسکی پردہ داری میں بحال
دل کوشش کرتا ہے اگرچہ محافل لہو و لعب و مجالس نشاط و
طرب آراستہ کرتا ہے اور شرب خمور اور ضرب طنبور کے ساتھ
شغل رکھتا ہے لیکن خلوت خانہ فارغ از بیگانہ میں بایران مجالس
اور معاشران موافق اس محفل کو گرم کرتا ہے اور

استہارین امر شرم میدارد و اگر احیاناً کسی اور یا بن قبائح نسبت
می نماید بر آئینہ بانواع حیلہ بازی سخن سازی و اودفع میفرماید چنان
اگر احیاناً بطبع حصول مال یا بطیش و غضب و بد نسبت شخصی
نوعی از ظلم و جور صادر گردد و بجان او یا مال او گزند رسید کسی
او را برین معنی سرزنش نمود و بر صدور این قبح و ارمعاتب
فرمود پس یا نسبت این امر را از خود دفع می کند که این امر از
فلان شخص صادر گردد و بدین از سن فلان کس امیکم پیوست که برود
سن این حدیثی رسد که او را باز پرس کنیم یا دار و گیر نایم آسے
به تدبیر و تدبیر از ان مقام این امر خواهم کشید و بیادش ظلم و
تعدی او را خواهم رسانید یا بصدور این جرم یعنی تعدی
ظلم اعتراف می نماید و مکار فایده او را می کند که آن مظلوم را
راضی خواهم گردانید و مال او را با و خواهم رسانید و چنان
در اظهار رسوم تجر و تکبر یک حیلہ شرعی می آمیزد مثلاً مستد
برای خود معین کرد و دل او بنا بر تجر و تکبر مخفی دارد که کسی دیگر
بروند نشیند بلکه کسی برود دست هم نرساند اما جان خود در زمره
موسوسین شمرده و بهین حیلہ رسم تکبر و تجر و اد کرد و بظاہرین معنی
اظهار نمود و در باب طهارت و نجاست سواس بسیار می داند
و آن را نجس احتیاط و تقوی می شمارد اگر کسی با و دست خوا
رسانید بر آئینہ در زعم من آن نجس خواهد گردانید بنا بر این امر
راضی نسیم که کسی متصل و می نشیند یا با و دست خود برساند پس
و پرده این جیل و امثال آن اتباع هر که نفسانی و اقتدای
و سواس شیطانی می نماید و باین چرب بانی جان خود را با تمام این
قبائح نمی آید پس این قسم سلاطین جابرین اگر و با صلح جنگ و نظم و
نسق صاحب دعوت باشند پس به مفهوم امام و ظل اند فاما قسام سابقه
صلوات و صاحب دعوت و مملکت نشین پس احکام امام که در مباحث آنند

اس امر کے اشتہائے شرم رکھتا ہو اور اگر اتفاقاً کوئی شخص اس کو ان
برائیوں کی طرف منسوب کرتا ہو البتہ انواع حیلہ بازی اور سخن سازی
ساتھ اس کو دفع کرتا ہو ایسے ہی اگر احیاناً حصول مال کی طمع و بطیش و
غضب کی وجہ سے اس سے کسی شخص کی نسبت کسی قسم کا ظلم و جور
صادر ہوا اور اس کی جان یا مال کو گزند پہنچا پھر کہنے اس معنی پر مکتا
کی اور اس قبح کے صدور اور اس برائی کے ظہور پر معاتب فرمایا پھر
اس کی نسبت کو اپنی اتالیقی سے دفع کرتا ہو یا مفلان شخص سے صادر ہوا ہے نہ کہ
نہیں کیا فلان شخص امیکم پیوست کہ اس پر میرا قبضہ اس کو نہیں پہنچا کہ اس کو
باز پرس کے مقام میں لاؤں یا مکان بازی میں پہنچاؤں ہاں
بند بر و تدبیر اس سے اس کا بدلہ لوں گا اور ظلم و تعدی کا مزہ چکھاؤں گا
یا اس جرم کے صدور یعنی ظلم و تعدی کا اقرار کرتا ہے اور اس کے
مکافات کا اعتراف کرتا ہے کہ اس ظلم کو راضی کروں گا اور اس کا
مال اس کو دوں گا۔ ایسے ہی اظہار رسوم تجر و تکبر میں ایک حیلہ شرعی
طانتا ہے مثلاً ایک مسئلہ اپنے واسطے معین کی اور اس کا دل تجر و
تکبر کی وجہ سے چاہتا ہے کہ کوئی دوسرا اس پر نہ بیٹھے بلکہ کسی کا
ہاتھ بھی اس پر نہ پہنچے اور اپنی جان کو دوسرے والوں کے
زمرہ میں گنا اور ایسے حیلہ سے تکبر و تجر کی رسم ادا کی اور بظاہر
یہی بات ظاہر کی کہ طہارت اور نجاست کے معاملہ میں مجھ کو
و سواس بہت ہی اور اس کو بوجہ احتیاط و تقوی جانتا ہوں اگر
کوئی اس کو ہاتھ لگا دیکھا میسرے نزدیک اس کو نجس کرے گا
بنا بریں اس امر سے میں راضی نہیں ہوں کہ کوئی اس کے
پاس بیٹھے یا اس کو اپنا ہاتھ لگائے پس ان جیلوں کے
پردہ میں ہولے نفسانی کا اتباع اور سواس شیطانی کا اقتدا
کرتا ہے اور اس چرب بانی کے ساتھ ان قباحتوں کی تمت
اپنی جان کو چھتا ہے پس اس قسم کے سلاطین جابرین اگر
صلح و جنگ اور نظم و نسق کے بارہ میں صاحب دعوت و تقوی
مفہوم امام میں داخل ہیں لیکن اقسام سابقہ اصلاً افراد صاحب
دعوت میں شامل نہیں پس احکام امام کہ مباحث آنند میں

نکو خواہند گردید آئندہ باین سلطان با حیا منسوب اندہ بہ ہوش
 غافل فیقتہ لا یعقل نہ بفاسق بیباک ظالم سفاک نہ بتجید متکبر مدعی
 مرید و درین مقام چند لطیفہ ست کہ ضمن چند نکته بیان باید کرد
 نکته اولی باید دانست کہ ہر چند ہر سلطان عادل یعنی لازم
 کہ در باب صلح و جنگ صاحبِ عت باشد چہ ممکن است کہ با کفار شرار
 یا متبعین بر کردار و حرکت قتل و قتال جنگ جدال بر پا فرماید
 ایشان را اتصال ناید و ملک ایشان بازیر دست خود آرد و
 سلطنت ایشان را زیر و زبر کرد و اندلاکن بنابر مخالفت دین
 اعلاے کلمہ رب العالمین بلکہ بنابر کشور کشائی و فرار وائی
 پس ہر چند این مقابلہ و مقابلہ از منوعات شرعیست کہ صاحب
 اورا برہم زند اما از جنس جہاد فی سبیل اللہ نیست کہ سبب آن
 صاحبِ عت شود لکن از آنجا کہ ترقی اقبال او باعث ترقی
 اسلام است و شکست شکست او باعث شکست و فتنہ اسلام چہ
 اگر مغلوب متہور گردد و لا بد مخالفین او کہ بمطالعین اندر بلا و اسلام
 تسلط خواہند یافت و تخریب ملت امت خواہند شنافت پس
 اگر نہ عظیم اسلام و اہل اسلام خواہد رسید بنا علیہ اعانت او بر
 مخالفین کہ فی حقیقت مخالف دین اند و نہ کافر و مسلمین لازم
 آید پس یہ بناب ہر چند حقیقت صاحبِ عت نیست اما حکم صاحب
 و عت پیدا کردہ ایست کلام در باب صلح و جنگ ماور باب نظم و نسق
 پس ہر سلطان عادل درین باب بالضرورت صاحبِ عت
 خواہد بود و الا عادل نخواہد شد پس این بیان واضح گشت کہ
 مطلق سلطان عادل در باب نظم و نسق حقیقت صاحب
 و عت است و در باب صلح و جنگ یا حقیقت صاحبِ عت است یا
 حکما بنا علیہ مطلق سلطان عادل اورا مغموم صاحبِ عت مندرج کردہ شد
 نکته ثانیہ باید دانست کہ از بیان سابق واضح گشت مطلق سلطان

نکو ہر مہر و گے وہ تمام اس سلطان یا جبار کی طرف منسوب میں ہوتی
 غافل فیقتہ لا یعقل فاسق بیباک ظالم سفاک تجرید متکبر مدعی
 طرف ان کو نسبت نہیں کر سکتے اس مقام میں چند لطیفہ ہیں کہ
 چند محفل کے ضمن میں انکام بیان کیا جاتا ہے نکته اول معلوم
 کرنا چاہیے کہ ہر سلطان عادل کو یہ معنی لازم نہیں کہ در بارہ صلح و
 جنگ صاحبِ عت ہو کیونکہ ممکن ہے کہ کفار بر کار یا متبعین
 بر کردار کے ساتھ معرکہ قتل و قتال اور متعدد جنگ و جدال برپا کیے
 اور انکا استیصال فرمے اور انکی سلطنت کو زیر و زبر کرے
 لیکن اس وجہ سے نہیں کہ اسکو مخالفت دین اور اعلاے کلمہ رب العالمین
 کا خیال ہو بلکہ لشکر کشائی اور فرار والی کی بنا پر اس سے یہ
 معاملات صادر ہوتے ہیں ہر چند مقابلہ و مقابلہ منوعات شرعیہ
 سے نہیں کہ عدالت اسکو برادر فرمے لیکن جنس جہاد فی سبیل اللہ سے
 بھی نہیں کہ اسکے باعث صاحبِ عت ہو لیکن از آنجا کہ اسکے اقبال
 کی ترقی اسلام کی ترقی کا باعث ہے اور اسکی شکست و فتنہ
 اسلام کے کسر کا سبب ہے کیونکہ اگر مغلوب و متہور ہوے
 بالضرور اسکے مخالفین بمطالعین ملاد اسلام پر تسلط پائیں گے اور
 ملت و امت کی تخریب میں کوشش کریں گے اور اگر عظیم
 اسلام اور مسلمانوں کو پہنچائیں گے بنا علیہ اسکی اعانت
 مخالفین پر کہ فی حقیقت مخالف دین ہیں تمام مسلمانوں کے
 ذمہ لازم و واجب ہے پس اس باب میں وہ ہر چند حقیقت صاحب
 و عت نہیں لیکن مجازا صاحبِ عت کا حکم رکھتا ہے یہ کلام
 در بارہ صلح و جنگ ہے لیکن در باب نظم و نسق پس ہر سلطان
 عادل اس باب میں بالضرور صاحبِ عت ہوگا والا عادل
 نہوگا سو اس بیان سے ظاہر ہوا کہ مطلق سلطان عادل در
 باب نظم و نسق حقیقت صاحبِ عت ہے اور در بارہ صلح و
 جنگ یا حقیقت صاحبِ عت ہے یا حکما نظر اہل مطلق سلطان
 عادل کو مغموم صاحبِ عت میں داخل کیا گیا نکته ثانیہ
 جاننا چاہیے کہ بیان سابق سے واضح ہوا کہ مطلق سلطان عادل

و مفہوم صاحب دعوت داخل است نہ از ان خارج بلکہ بعض
از افراد آن مثل سلطان باجیا و اقسام او منسلک است
بعضه از ان مثل فاسق بجیا و ظالم بیوفا و مدبر مثل العیقل و متجبر
جاهل از ان خارج پس اگر یکے بگوید کہ سلطان جابر از اقسام امامت
و اعانت اطاعت و واجب و دیگرے بگوید کہ سلطان جابر
ہم از اقسام امامت از ظلم و تعدی امامت و باطل نشی
بلکہ اعانت اطاعت و بر کافہ مسلمین واجب است صبر بر
شدائد و لازم این ہر دو کلام نفس الامر صادق اند چہ حکم بعض
افراد و موافق قبول اول است و حکم بعض موافق قبول ثانی
پس این بیان واضح گردید کہ انچہ احادیث مختلفہ و بیابنا
گردیدہ اند و بظاہر بیان آنها تعارض معلوم می شود فی الحقیقت
دران هیچ تعارض نیست بلکہ ہر حدیث با محل آن حمل باید کرد
کما روی عن ابن الخطاب رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم انہ تصیب احسنی فی آخر الزمان
من سلطان یفقد شدائد لا یجی منها الا رجل عرفین
اللہ فجاہل علیہ بلسانہ ویدل قلبہ فان لك الذی سبقت
لہ المسی ابی وروی ابو ذر رضی اللہ عنہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیفہ اندواعت من
بعدی یستأثرون بہن النبی قلت اما و اللہ یشکک
بالحنی اضم سبفی علی عاتقی شد اضرب بہ
حسنی القالت قال اولادک علی خیر من ذلک
متصبر حتی تلقانی وروی ابن عمر رضی اللہ عنہ ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان السلطان ظل
اللہ فی الارض یاوی الیہ کل مظلوم من
عبادہ فاذا عدل کان لہ الاجر و

مفہوم صاحب دعوت داخل ہے نہ اُس سے خارج بلکہ اُسکے
بعض افراد مثل سلطان باجیا اُسکے اقسام میں شامل ہی و بعض افراد
مثل فاسق بجیا و ظالم بیوفا و مدبر مثل العیقل و متجبر جابر
اُس سے خارج ہیں پس اگر ایک شخص کہے کہ سلطان جابر اقسام
امامت سے نہیں اسکی اعانت و اطاعت واجب نہیں و دوسرے
کہے کہ سلطان جابر بھی منجملہ اقسام امامت ہے ظلم و تعدی سے
اُسکی امامت باطل نہیں ہوتی بلکہ اُسکی اطاعت و اعانت
تمام مسلمانوں پر واجب ہے اور صبر اُسکے شدائد و بلاؤں پر
لازم ہے یہ دونو کلام نفس الامر میں صادق ہیں کیونکہ اگر
بعض افراد کا حکم تو قبول اول کے موافق ہی و بعض کا حکم
قول ثانی کے مطابق ہے پس اس بیان سے واضح ہوا کہ
جو کچھ احادیث مختلفہ اس باب میں وارد ہوئی ہیں اور بظاہر
انہیں تعارض معلوم ہوتا ہے فی الحقیقت آپس میں موافق ہیں
کسی قسم کا انہیں تعارض نہیں ہر حدیث کے واسطے ایک
محل متعین ہے اُسکو اُسکے محل پر حمل کرنا چاہیے چنانچہ ابن
خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ یہ کہ میری امت پر
آخر زمانہ میں انگے بادشاہوں سے سختیاں پہنچیں گی اُن سے نہ بچیں گے مگر
جسے اللہ تعالیٰ کا دین پہنچا نا پھر کوشش کی زبان سے اور ہاتھ و
دل سے پس یہ ہے کہ پہلے پہنچی واسطے اُسکے نیکیاں) اور روایت
کیا ابو ذر رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
(ترجمہ یہ کہ نہ ہوگا تم اور ایک سرور کے امیر مختار بن جائی گے غنیمت کے
کہا میں نے قسم پر اُس بات کی کہ آپ کو ساتھ حق کے بھیجا میری تلوار
میری گردن پر رکھے پھر مار دیجیے تاکہ میں آپ کے لموں فرمایا کیا میں
تجھ کو اس سے بہتر نہ بتا دوں صبر کر یہاں تک کہ مجھ سے ملے) روایت
کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
(ترجمہ فرمایا کہ تحقیق بادشاہ زمین میں اللہ تعالیٰ کا سایہ ہی بہتر مظلوم
اُسکی طرف جاتا ہی جب انصاف کرتا ہی تو اُسکو ثواب ہوتا ہے اور

الرعيۃ الشکر واذ اجارکان علیہ الاصر وعلی
الرعيۃ الصبر و تحقیق کلام دین مقام امت کہ
ترک فاقبت سلطان جابر و خلع بیعت او و انہار خروج و بخی
برو یا بنا بر سرزنش جرم اوست و معاوضہ ظلم و تسکین لب
غضب کہ بسبب تعدی او و فروختہ و تسلی قلب کہ بنا بر جواد
سوختہ یا بنا بر حفظ ملت و نظم امت است کہ بسبب شیوع
فواحش و قبائح در احکام ملت فتنہ و فساد راہ یافتہ بسبب
ظهور ظلم و تعدی نظم امت برادر فتنہ پس اول بغایت مردود
است از فحش معاصی و منکرات ثانی نہایت محمود است
از افضل عبادات و طاعات پس حدیث اول ناظر است
بشق ثانی و حدیثین آخرین بشق اول پس مراد از شہادہ
و حدیث اول شہادہ دینی است یعنی ظہور فواحش و شیوع
قبل از چنانچہ کلمہ لا یخونہ الا رجل عرف دین اللہ
بلان دلالت میدارد و چہ بلائیکہ باعث نجات ازلان معرفت
دین حق تواند بود ہمین فتنہ و دینیہ باشند فتنہ و نیویہ و ارجح
سلطان وقت کہ نجات ازلان عارف امتصو است نہ جاہل او
نیز اختلافیکہ در میان علماء امت درین مسئلہ واقع است کہ
امام بسبب فسق و ظلم از امامت خود مغرول میشود یا بکلام اکثر علماء
خفیہ طریقت ثانی و کلام بعضی علماء شافعیہ اول این اختلاف را
ہم فی تحقیق اختلاف بنا بر فہم بلکہ کلام ہر دو فریق با بنیوہ طریقت
باید کرد کہ کسیکہ حکم بالغزال او کردہ مراد از فسق و ظلم مجاہرت فسق و
ظلم است ہی کہ دعوت بسوئے این قبائح حالاً یا قالاً متحقق گردد و
کسیکہ حکم بعدم الغزال او کردہ پس مراد از فسق و ظلم ہیست کہ
مجاہرت و دعوت نرسیدہ باشد پس نہایت واجب القبول درین سلسلہ
ہمین است کہ مجاہرت فسق و ظلم امام را مغرول میکند و اندیستحق عزل

رعیت پرشکر اگر ظلم کرتا ہے تو اسکو گناہ ہوتا ہے اور رعیت کو صبر
چاہیے تحقیق کلام اس مقام میں یہ ہے کہ سلطان جابر کی فاقبت کا
ترک کرنا اور اسکی بیعت سے علیحدہ ہونا اور اس پر خروج و بغاوت کا
اظہار یا تو اس وجہ سے ہے کہ اسکے جرم کی سرزنش کی جائے اور
مظلوموں کی تسکین قلب کی جائے یا اس بنا پر ہے کہ حفظ ملت اور
نظم امت ہو کہ بدکاریوں اور بدایوں کے جاری ہونے کے
باعث احکام ملت میں فتنہ اور فساد پڑا ہو جائے اور جو رستم کے
ظاہر ہونے سے نظم امت بر باد ہو جائے پس اول بہترین معامی
او منکرات سے بغایت مردود ہے اور ثانی افضل عبادات اور
اکمل طاعات سے نہایت محمود ہے پس حدیث اول شق ثانی کی
طرف شیر ہے اور پچھلے دونو حدیثیں شق اول کی طرف اشارہ
کرتی ہیں پس مراد شہادہ سے کہ حدیث اول میں مذکور ہوئی شہادہ
دینی ہے یعنی ظہور فواحش و شیوع قبل از چنانچہ کلمہ (ترجمہ)
نہیں چلتا ہے اس سے گروہ شخص کہ پہچانا اسکا دین اس پر
وال ہے کیونکہ جس بلا سے کہ دین حق کے معرفت کی وجہ سے
نجات پاتے ہیں وہ یہی بلا ہے فتنہ و دینیہ ہے فتنہ دنیویہ اور فتنہ
سلطان وقت سے نجات عارف کو متصور ہے جاہل اس سے
بہرہ ہے اور وہ اختلاف کہ باین علماء امت اس مسئلہ میں
واقع ہو کہ امام فسق و ظلم کے سبب سے امامت سے مغرول ہوتا ہے
یا نہیں سو اکثر علماء حنفیہ کے نزدیک مغرول نہیں ہوتا بعض
علماء شافعیہ کے نزدیک مغرول ہوتا ہے اس اختلاف کو بھی
فی تحقیق اختلاف خیال کرنا چاہیے بلکہ دونو فرق کلام میں
طرح برطبق دینا چاہیے کہ جس فرق نے اسکے مغرولی کا حکم دیا
اسکی مراد فسق و ظلم سے مجاہرت فسق و ظلم ہے اس حد پر کہ دعوت
ان قبائح کی طرف حالاً یا قالاً متحقق ہوئی اور جس فرق نے اسکی
عدم مغرولی کا حکم کیا اسکی مراد فسق و ظلم سے ہی ہے کہ حد مجاہرت
اور دعوت کو نہ پہنچا ہو پس نہایت واجب القبول اس مسئلہ میں ہی ہے
فسق و ظلم کا اعلان امام کو مغرول کرنا ہی مستحق عزل بنانا ہی

و مطلق صدور فتی ظلم نے مجاہدت و دعوت ہرگز اور نہ خود
 میگردد و نہ مستحق غل و تفصیل دلیل آن موقوفست بر تمیز
 مقدمہ بیانش آنکہ شارع جل شانہ بعض احکام امر میفرماید و
 آنرا وسیلہ امورے و دیگر مینماید یعنی مقصود از اقامت آن احکام
 تحصیل غرض میباشد و حصول منفعت کہ آن احکام را بنا بر تحصیل
 آن غرض معین فرموده و وسائل آن منافع مقرر نموده مثلاً
 عقد بیع بنا بر بیعین مشروع گردیده کہ مشتری تملک بیع حاصل
 شود و بائع را تملک ثمن عقد نکاح بنا بر بیعین مشروع شروع شده کہ
 جانین حاصل ستمتع بدیگرے حاصل شود پس اگر معاملات
 مذکورہ بوجھے منعقد شود کہ غرض مقصود بر و مرتب نگردد و
 پس آن معامله از اصل باطل است یا قریب البطلان کہ ہر واحد را
 از طرفین نقص آن معامله میرسد مثلاً مال شخصہ در دریا افتادہ او
 را بدست کسی فروخت پس ہر چند آن مال را بتدویر یا موجود
 ملک بائع بر متحقق اما از انجا کہ حصول تملک مشتری کہ غرض
 از عقد بیع است برین صورت متعذر بنا علیہ بیع باطل گردید
 و همچنین نکاح مسلم با مشرکہ کہ ہر چند یک از طرفین بجائے خود لائق عقد
 نکاح است ارکان نکاح کہ ایجاب قبول است ہم درین صورت
 متحقق گردد و اما از انجا کہ حل متع مقصود است نکاح مذکور باطل و
 همچنین عینیت و جانب زوج و رقی و فوق و بجانب زوجہ
 کہ این عیوب ہم مانع از دم نکاح است چون این مقدمہ مہم شد
 پس باید دانست کہ مقصود از نصب امام حفظ احکام ملت است و نظم
 جماع امت چنانچہ ملا علی قاری شرح فقہ اکبر فرمودہ ان المسلمین
 لا بد لہم من امام یقوم بتنفيذ احکامہم و اقامۃ
 حدودہم و سلب ثغرہم و تخمین جیوشہم و اخذ صدقاتہم
 و قهر اللغلبۃ و التلصصۃ و قظام الطریق و اقامۃ الحج

اور مطلق صدور فتی ظلم نے مجاہدت و دعوت ہرگز اور نہ خود
 کرے اور نہ مستحق غل اسکے دلیل کی تفصیل ایک مقدمہ کی تہذیب پر
 موقوف ہے بیان آنکہ یہی شارع جل شانہ بعض احکام کے ساتھ
 امر فرماتا ہے اور اسکو دوسرے امور کا وسیلہ بنانا ہی یعنی ان
 احکام کے قائم کرنے سے مقصود کسی غرض کی تحصیل ہوتی ہے
 اور اس منفعت کا حصول مقصود ہوتا ہے کہ ان احکام کو اس
 غرض کی تحصیل کے بنا پر معین فرمایا ہے اور ان منافع کے
 وسائل مقرر کئے مثلاً عقد بیع اسی معنی کے واسطے مشروع ہوا
 کہ مشتری کو تملک بیع حاصل ہوتی یعنی اس چیز کا مالک بن جائے
 اور بائع ثمن کا مالک ہو جائے اور عقد نکاح اسی واسطے مشروع
 ہوا کہ جانین کو ایک دوسرے سے حل ستمتع حاصل ہووے
 پس اگر معاملات مذکورہ ایسے وجہ پر منعقد ہوں کہ غرض مقصود
 اس مرتب نہ ہو تو وہ معاملہ اصل سے باطل ہے یا قریب البطلان ہے
 کہ ہر واحد کو طرفین سے اسکا نقص پہنچتا ہے مثلاً کسی زنا
 دریا میں ڈال دیا کسی کے ہاتھ فروخت کیا پس ہر چند وہ مال
 دریا میں موجود ہے اور مالک بائع کی اس متحقق ہے لیکن جس صورت
 میں کہ حصول ملکیت مشتری کہ مقصود از بیع ہے متعذر ہو نا علیہ
 یہ بیع باطل ہوئی اور ایسے ہی مسلمان کا نکاح مشرکہ کے ساتھ کہ
 ہر چند ایک شخص طرفین سے بجائے خود لائق عقد نکاح ہے اور
 ارکان نکاح کہ ایجاب قبول ہو بھی اس صورت میں متحقق ہے
 لیکن از انجا کہ حل متع مقصود ہے نکاح مذکور باطل ہے اور ایسی ہی
 زوج کی عینیت اور زوجہ کا رقی و فوق مانع از دم نکاح ہے
 جو یہ مقدمہ مہم ہوا تو جاننا چاہیے کہ مقصود منصب امام سے حفظ
 احکام ملت ہے اور نظم جماع امت چنانچہ ملا علی قاری علیہ الرحمہ
 شرح فقہ اکبر میں فرماتے ہیں (ترجمہ) بیشک مسلمانوں کو امام ضروری ہے
 کہ قائم ہو واسطے جاری کرنے احکاموں آنکہ کہے اور حدیں قائم
 کرے اور دفع کرے ضروریات انکی کو اور نیا کرے لشکر اور صدقات
 لیتا ہے اور ڈاڑھے تغلب کر نیوالوں کو اور ہنر نوں کو اور قائم کھرج

والاعیاد وتذویج الصغار والصغار الذال بن لادلیاء
 لہم وقسم الغنائم وخذ لك من الواجبات
 الشرعية التي لا يتلها احاد الامم انتہی
 پس سلطان جابر وقتیکہ فق ظلم ابجدے رسیدہ باشند کہ این منفعت
 مذکورہ بر ریاست مرتب نگردد بلکہ تھے از ولایت امت بر شمل
 قبائح و شیوع فواحش بدست روی غلبہ فیرین و ترک جمود اعیان
 بلکہ ترک اصل صلوات و مثال ذلک پس میں صورت لا بد از امت
 خود مغرول خواہد گردید یعنی غل خواہد شد فاما اگر این عرض متحقق
 مرتب است گو کہ در معاملات خاصہ خود فاسق باشند پس حکم
 بالغزال او ہرگز متوجہ نیست چہ کلام درین مقام در امت سیست
 است و الامت باطنی کہ اتباع اقوال افعال و اقدار اخلاق و
 احوال او موجب نجات است باعث دفع وجبات حصول عیبات
 و جالب نزول بکات بلکہ عین بندوبست صلح و جنگ نظم و توقعات
 سیاست بر قوانین شریعت و تنظیم مقام کافی است نہ کہ مانند بدو
 کہ انبیاء سابق چنان اصرار کردید کہ مارثبوت امامت مجبور معنی دست
 است حالانکہ کہ از علماء و سلف خلفایین معنی از شرط امامت
 نشمرده بلکہ کہ از ایشان در مقام بیان شروط امامت این
 معنی را بطریق مضمر و اشارہ ہم ذکر نکردہ پس لابد فیع است
 و تبعاً و سماعین لاحق حال خواہد گردید کہ این مشاہیر و علماء و
 فضائل این کن کہیں با چگونہ در مقام ذکر امامت و گذشتند
 و بہ بیان شروط دیگر ہمت گماشتند و شرح این اجمال و مل
 این اشکال موقوف بہ تہدید یک مقدمہ برائش آنکہ ہر گاہ
 لفظ از الفاظ مضمر و از غموض لالہ میبار و لاہ بعضی از ائمہ
 مضمر و بعضی ظاہر و بعضی ہست کہ از نفس اطلاق لفظ مستفاد شود یا التفسیر
 یا از بیان منفعت او بعضی دیگر بوجہ فحشی نبی باشد کہ محتاج بہ بیان

اور عیول کہ اور نکاح کر لے جن بچوں کے ولی نہیں ہیں اور تقسیم
 کرے غنیمتوں کو اور اس قسم کے اور ضروریات شرعیہ چکاہر و
 واحد والی نہیں ہو سکتا ہے پس سلطان جابر کا ظلم فوق حجت
 اُس حد کہ پہنچا ہو کہ یہ منفعت مذکورہ اُسکی ریاست سے حاصل ہو
 بلکہ اُس سے ملت امت کو حضرت اور نقصان پہنچے مثلاً بکار یوں
 اور برائیوں کا رواج پانا وین میں مسستی اور غفلت مفسدین کا غلبہ
 اور شوکت جمعہ اور عیدین کا ترک ہونا بلکہ اصل صلوات کا ترک
 ہونا وغیرہ وغیرہ پس اس صورت میں لا بد اپنی امامت مغرول
 ہو گا یا مستحق غل شمار کیا جائیگا لیکن اگر یہ عرض ثابت اور حاصل ہو
 گو اپنے معاملات خاصہ میں فاسق ہو پس ہرگز اُسکی مغرولی کا
 حکم نہ دیا جائیگا کیونکہ کلام اس مقام میں امامت سیاست میں جو نہ
 امامت باطنیہ کہ اُسکے اموال افعال کا اتباع اور اس کے
 اخلاق و احوال کا اقتدا موجب نجات ہے اور باعث دفع وجبات
 اور سبب حصول عیبات ہو اور جالب نزول بکات ہے بلکہ یہی
 صلح و جنگ کا بندوبست اور عدالت و سیاست کا نظم و نسق و این
 شریعت پر اس مقام میں کافی ہے نہ کہ مانند ما معلوم کرنا چاہیے
 کہ بیان سابق سے ایسا واضح ہو کہ امامت کے ثبوت کا لازمہ
 معنی و عہدہ پر ہے حالانکہ کسی نے علماء و سلف و خلف سے اس
 معنی کو شرط امامت سے نہ شمار کیا ہے بلکہ کسی نے ان میں سے
 مقام بیان شروط امامت میں اس معنی کو مضمر و اشارہ کے طور پہ بھی
 ذکر نہ کیا پس بالضرور ایک قسم کا تعجب اور استبعاد و سماعین لاحق
 حال ہو گا کہ ان مشاہیر علماء و جہا فیر فضائل کے لیے رکن کن کہیں کو شرط
 مقام ذکر امامت میں فر گذاشت کیا اور وہ سبب شریوں کے
 بیان میں ہمت کو کام فرمایا اس اجمال کی شرح اور اس اشکال کا
 حل ایک مقدمہ کی تہدید پر موقوف ہے بیان اسکا یہ ہو کہ جو صورت
 کوئی لفظ مجملہ الفاظ مضمرات میں سے کسی مضمر پر دلالت
 رکھتا ہو بالضرور اس مضمر کے بعض اوزام اس رجحان کا ظاہر ہوا
 ہوتے ہیں اور بعض اوزام اسے طور پہ بھی نہیں بیان کی حاجت

حی دار پس مقام ذکر لوازم و شرط ہیں مونیہ رو کر می نمایند تا
 قیل قال و بحث و جدال اثبات ابطال بران متوجہ گرد و متوجہ از
 باطل نمیشود و اما لوازم ظاهر پس ذکر آن را در اکثر مقامات فرو
 میگزارد و آن را ضمن بیان لفظ حکم مذکور می شمارد مثلاً ہر گاہ
 لفظ رسول اساطاتی کنند لایزالان مہم میگردد و صاحب
 این منصب را و مراتب جاہت عند اللہ نسبت سایر افراد
 انسانی امتیائے حاصل است کہ دیگران با حاصل نیست و ہر گاہ
 تفسیرین لفظی کنند کہ مراد از رسول شخصے است کہ از جانب
 حق برے تربیت خلق مبعوث باشد لایزالان مستفاد خواهد گردید
 کہ اور علی الزبار گاہ حضرت حق جل شانہ حاصل می شود کہ دیگری
 را حصول این علم بلا واسطہ متصور نیست و چون منفعت آنرا
 بیان کنند کہ مقصود از رسالت ہایت اہل سعادت است تا تمام
 حجت بر اہل شقاوت لایزالان مستفاد شود کہ صاحب بریت کاملہ
 باشد و دعوت بالغیب امثال این امورا از لوازم ظاہر منصب
 رسالت است و لہذا اکثر و بحث نبوت مذکور میگردد و منصب
 رسالت را لوازمے ست خفیہ کہ حقیقت آن بعد از استعمال نظر
 عمیق و افکار دقیقہ منکشف میگردد مثل عصمت ایشان از
 صغائر و کبائر و تفصیل ایشان بر ملائکہ مقربین و امتیاز
 ایشان از اکثر افراد انسان بحسب حقیقت جاہت پس
 امثال این امورا از لوازم خفیہ منصب رسالت است لہذا
 تمام بحث نبوت از امثال ہمین سائل مشحون است کہ سطح
 انظار اہل تدقیق سطح البصار اہل تحقیق چون این مقدمہ
 ہمہ تن پس بگیریم کہ ہر گاہ منفعت منصب الہام بیان کردید کہ لایزال
 علم من امام بختہم خیر تمام و سلم نخواہم انست و بخود این
 بیان واضح گردید کہ در ابواب صاحب بحث باشد بکیر و تجدید و کراہی

رکعتے ہیں پس مقام ذکر لوازم اور شروط میں انھیں امور خفیہ کو ذکر
 کرتے ہیں تا قیل قال و بحث و جدال اور اثبات ابطال اسپر
 متوجہ ہوا و حق باطل سے متمیز ہو لیکن لوازم ظاہر میں انکاد ذکر
 اکثر مقامات میں چھوڑتے ہیں اور اسکو اسی الفاظ کے ضمن میں
 حکم مذکور میں شمار کرتے ہیں مثلاً جس وقت لفظ رسول اسدولیں لایزال
 اُس سے سمجھا جاتا ہے کہ اس منصب کے مراتب و جاہت میں
 عند اللہ نسبت جملہ افراد انسانی ایک قسم کی امتیاز حاصل ہے کہ
 دوسروں کو حاصل نہیں اور جبوقت اس لفظ کی تفسیر کجائی ہے
 کہ مراد رسول سے وہ شخص ہے کہ جانب حق سے خلق کی تربیت
 واسطہ مبعوث ہے لایزال اس سے مستفاد ہوگا کہ اسکو علم ہر گاہ
 حضرت حق جل شانہ حاصل ہوتا ہے کہ دوسرے کو اس علم کا
 حصول بلا واسطہ متصور نہیں اور جب انکی منفعت بیان کریں
 مقصود رسالت سے ہایت اہل سعادت ہے اور اتنا حجت
 اہل شقاوت پر ہے لایزال اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ صاحب
 تربیت کاملہ ہوا و دعوت بالغیب ایسے امور منصب رسالت کے
 لوازم ظاہر ہیں اور اسی وجہ سے کہ بحث نبوت میں مذکور ہے
 اور منصب رسالت کے کسی قدر لوازم خفیہ ہیں انکی حقیقت انظار
 عمیقہ اور افکار دقیقہ کے استعمال کے بعد منکشف ہوتی ہے
 اور جملہ صغائر و کبائر سے انکی عصمت اور تمام ملائکہ مقربین پر
 انکی فضیلت اور اکثر افراد انسان سے انکی امتیاز بحقیقت
 جاہت ہے پس ایسے امور منصب رسالت کے لوازم خفیہ میں
 ہیں لہذا تمام بحث نبوت انھیں جیسے مسائل سے مشحون
 اور پڑے اور مطمح انظار اہل تدقیق ہے اور مطمح البصار اہل
 تحقیق اس مقدمہ کی تمہید کے بعد کرتا ہوں کہ جس وقت
 امام کے منصب کی منفعت کا بیان ہوا کہ از چہ جملہ کے لیے
 امام کا ہونا ضروری ہے تاکہ انکے انکروں کی تیاری اور انکے
 حدود کی نگہبانی کرے خود بخود اس بیان سے واضح ہوا کہ
 ان ابواب میں صاحب دعوت ہو اسکے ذکر کی تجدید و تکرار کج ہے

حاجت نیست بخلاف شرط و مثالش آنکہ در مقام
بیان شرط قاضی ذکر علم و دیانت اومی شود نہ اینکہ از
لوازم این منصب است کہ بہت خود را فیضیل خصوصیت
گمارد و آن را از اہم مقاصد خود شمارد کہ آن از لوازم ظاہر
تصور این منصب است حاجت بیان ندارد و چنین
در مقام بیان اوصاف امام صلوٰۃ ذکر علم و تسبیح و
تقویٰ فی شود نہ آنکہ از لوازم است کہ ہمت خود را بہ
اولیٰ صلوٰۃ گمارد و از جملہ فرائض انکار و
ہچنین در مقام بیان اوصاف مؤذن ذکر طہارت
استقبال قبلہ و معرفت وقت میشود نہ اینکہ از شرط
است کہ گنگ نباشد یا سداً بلغم در حلقوم ہو چھے
نداشتہ باشد کہ چہر صورت از واصل ممکن نباشد چہ
این معنی از لوازم تصور منفعت اذان است ہچنین جو
دعوت از لوازم تصور منفعت امامت است اینست
انچہ از بیان حقیقت امامت و ذکر اقسام آن و رین
باب بتائید رب الارباب بر منصفہ ظهور سید و
غفر رب ان شاعر اللہ تعالیٰ احکام امام در ابواب
آئندہ بالاستیعاب مذکور خواہد گردید واللہ یھدی
من یشاء الی سواء السبیل وھو حبیبی و نعم الوکیل

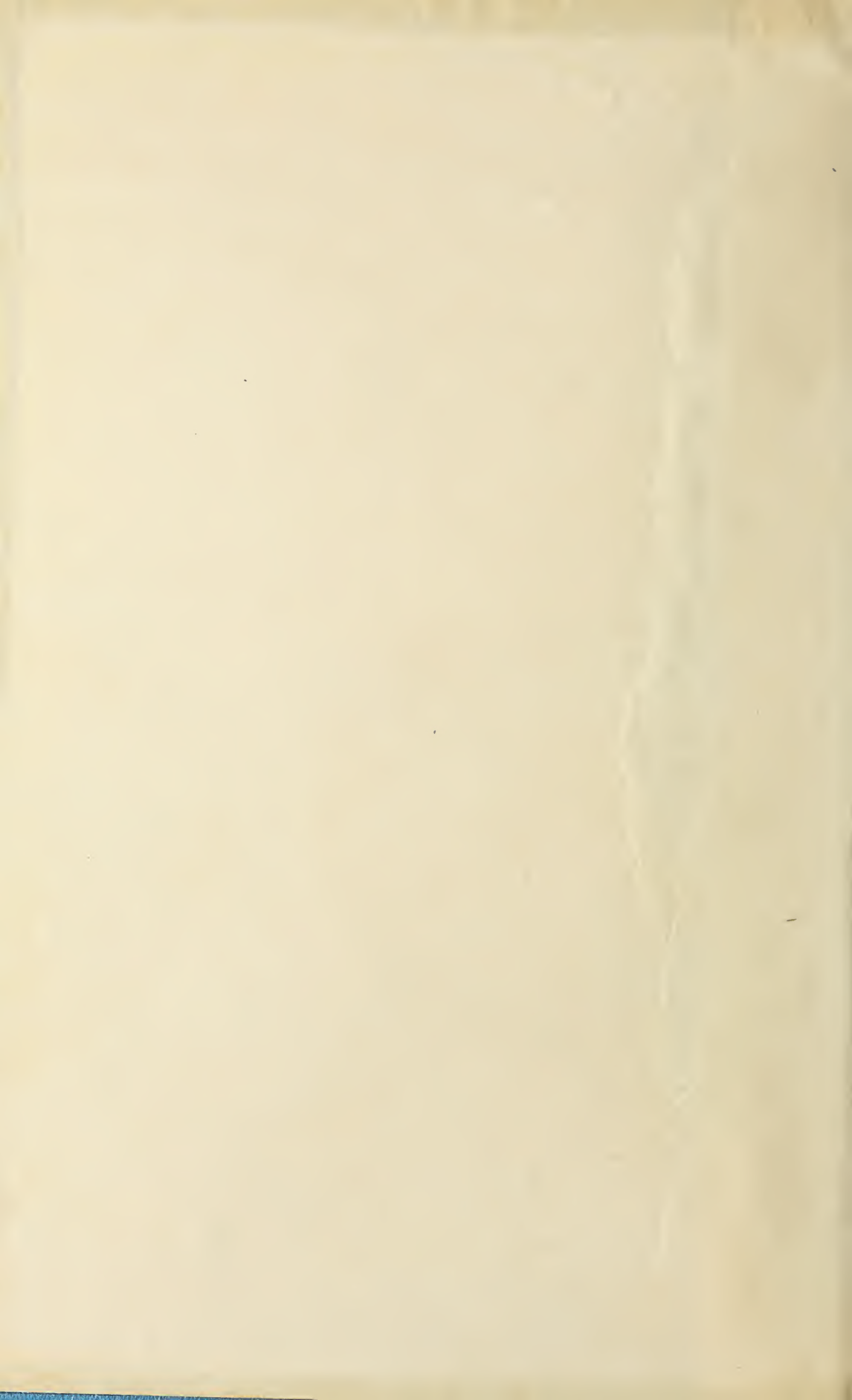
خوہی نہیں بخلاف جملہ شرط و مثال اُسکی یہ ہے کہ مقام بیان شرط
قاضی میں اُسکے علم و دیانت کا ذکر ہوتا ہے اور اس بات کا ذکر
نہیں ہوتا کہ اس منصب کے لوازم سے ہے کہ اپنی ہمت کو فیضیل
خصوصیات میں کام فرمائے اور اُسکو اپنے اہم مقاصد سے خیال میں
لانے کہ یہ اس منصب کے تصور کے لوازم ظاہر ہے یہ حاجت
بیان نہ رکھے اور ایسے ہی امام صلوٰۃ کے اوصاف کے بیان میں
علم اور قرأت اور تقویٰ اور طہارت کا ذکر ہوتا ہے اور اس
بات کا ذکر نہیں ہوتا کہ اُسکے لوازم سے ہے کہ اپنی ہمت ادا
صلوٰۃ میں کام لے اور اُسکو از جملہ فرائض جانے اور ایسے ہی
امام صلوٰۃ کے اوصاف کے بیان میں علم اور قرأت اور تقویٰ اور
طہارت کا ذکر ہوتا ہے اور اس بات کا ذکر نہیں ہوتا کہ اُسکے
لوازم سے ہے کہ اپنی ہمت اولیٰ صلوٰۃ میں کام میں لائے
اور اُسکو از جملہ فرائض جانے اور ایسے ہی مقام بیان اوصاف
مؤذن میں طہارت اور استقبال قبلہ اور معرفت وقت کا
ذکر ہوتا ہے نہ یہ کہ اُسکے شرط میں سے ہے کہ گنگ نہ ہو یا سداً
بلغم حلقوم میں اسی وجہ پر نہ رکھا ہو کہ چہر صورت اُس سے صلا
مکن نہ ہو کیونکہ یہ معنی تصور از لوازم منفعت اذان ہے
ایسے ہی وجود و دعوت لوازم منفعت امامت سے
ہے یہاں تک امامت کی حقیقت کا بیان اور اُسکے اقسام کا
ذکر اس باب میں بتائید رب الارباب منصفہ ظهور پر ہنجا غفر رب
ان شاعر اللہ تعالیٰ احکام امام ابواب آئندہ میں بالاستیعاب مذکور ہوئے گئے

۵۱ اور خدا یا رب انبتا ہے حکم و طافہ ہر طرف راہ سیدھی کے دروہی بہت ہے جس میں خدا را ہنجا فیضیل ہے

5/4/4

خاتمة الطبع - مقتدیان و پیروان صراط المستقیم
مژدہ و مقتضیان آثار و حدیث رحمۃ اللعالمین را صلہ
لہما الحمد کہ درین زمانہ نیست تو اماں ظہور امام عالی مرتبت
بہر بہت ملت فیضیائی گتا منصب امامت بوجہ حق تائم
بقالب طبع برآورد و قلب اہل ایمان یقین و خ تازہ در آور و فقط

اطلاع - جناب کلام اخلاق مثنیٰ محمد اسحاق صاحب
بصرف کثیر باعث شاعت فیضان اس ترجمہ منصب امامت کے
ہونے اور زیو طبع سے آراستہ کر کے جای حق کالی رائٹ محفوظ کر کے
جن صاحب اس سالہ سے مستفید ہونا ہو وہ طبع فاروقی
دہلی سے طلب فرما کر ممنون منت فرما دیں فقط
المشہر سید محمد معظم غنی عنہ اک مہتمم مطبع فاروقی دہلی۔





3 1761 03936 9749

BP

166

.94

S53

1899